

К празднованию двухсотлетия Православия в Америке 1794-1994

# РОССИЯ И США

Обзор церковных связей

Доцент ЛДА  
Архим. Августин

## ЧАСТЬ I

Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии  
Россия и Римо-Католическая Церковь в США

HAARDM PRESS MINNEAPOLIS, MINNESOTA

1991



 К празднованию двухсотлетия Православия в Америке 1794-1994 

# **РОССИЯ И США**

**Обзор церковных связей**

**Доцент ПДА**

**Архим. Августин**

Под общей редакцией

**Г. М. Солдатова**

## **ЧАСТЬ I**

**Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии  
Россия и Римо-Католическая Церковь в США**

Печатается по благословию  
Блаженнейшего Митрополита  
Всея Америки и Канады  
Феодосия

Copyright © 1991, by the author

All Rights Reserved

Library of Congress Catalog Card № 91-076950

No part of this publication may be reproduced  
or transmitted in any form or by any means,  
electronic or mechanical, including photocopy,  
recording, or any information storage and  
retrieval system, without permission in  
writing from the publisher.

Editor: George M. Soldatow

Title: **Rossia i SSHA - (RUSSIA AND THE USA)**  
Asst.Prof of PTA Very Rev Archimandrite Avgustin Nikitin

**Part 1**

Fort Ross and Orthodox-Catholic relations in California  
Russia and the Roman-Catholic Church in the USA



**Archives of Americans of Russian Descent  
in Minnesota  
3217 - 32nd Avenue N. E.  
Minneapolis, MN. 55418  
USA**



## От издательства

Об авторе.

**А**рхимандрит Августин (Никитин), доцент Петербургской Духовной Академии, родился в 1946 г. в Ленинграде. В 1969 г. окончил физический факультет Петербургского университета по специальности радиоэлектроника; в 1971–1975 гг. обучался в Петербургской Духовной Академии; здесь защитил кандидатскую работу на тему: "Православное учение о примирении между Богом и человеком".

С 1975 г. преподавал в ПДА сравнительное богословие, историю Древних Восточных (Дохалкидонских) Церквей, церковную археологию, специализируясь в области истории западных исповеданий. В 1980 г. был утвержден в звании доцента ПДА; с 1983 г. заведует кафедрой Общей церковной истории.

В 1977–1983 гг. был вице-президентом международной молодежной православной организации "Синдесмос", а также членом комиссии Всемирного Совета Церквей по диалогу с представителями нехристианских религий и идеологий. С 1977 по 1981 гг. - член богословской комиссии по подготовке всеправославно-лютеранского диалога; с 1980 г. - член комиссии Конференции Европейских Церквей "Ислам в Европе". Участвовал в качестве члена делегации Русской Православной Церкви в двусторонних беседах с представителями Епископальной Церкви США (Москва, 1977г.), Римско-Католической Церкви (Одесса, 1980г.), Евангелическо-Лютеранской Церкви ГДР ("Загорск"-4), (Гюстров, ГДР, 1981г.), Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии (Петербург, 1983г.), а также в беседах с представителями Реформатских Церквей ("Дебрецен"2), (Петербург, 1976) и в работе I-й встречи Объединенной комиссии всеправославно-лютеранского диалога (Эспоо, Финляндия, 1981г.). С 1976 по 1991 гг. в отечественной и зарубежной церковной периодике опубликовано более 200 его статей, большая часть которых посвящена данному кругу вопросов.

Архимандрит Августин участвовал в работе Конференции ВСЦ "Вера, наука и будущее" (Бостон, США, 1979г.), конференции ВСЦ "Всемирная миссия и евангелизация" (Мельбурн, Австралия, 1980 г.), в работе VI-й Генеральной Ассамблеи ВСЦ (Ванкувер, Канада, 1983г.), а также в ряде других жуменических, межправославных, и миротворческих конференций.

Летом 1990 г. архимандрит Августин принял участие в паломнической экспедиции на старинном парусно-весельном судне "Надежда" по Средиземному морю в Палестину и на Синайский полуостров. С 1991 г. является действительным членом Географического Общества СССР. Неоднократно посещал США и знакомился с жизнью американских католиков, епископов, методистов, квакеров, мормонов и т.д, что и побудило его приступить к написанию данной монографии, предлагаемой вниманию читателей.

О. Августин является достойным последователем славных традиций научных исследований истории Церкви, которыми всегда славилась С. Петербургская Духовная Академия. Со времени основания до революции 17 года, ученые СПДА, находясь в граде Петра, *"окна в Европу"*, направили свое внимание в ином направлении чем консервативно-провинциальные Академии, занимавшиеся исследованием учений и истории сектантов и инородцев Российской Империи, направив свое внимание на Запад для изучения других христианских религий. Благодаря исследованиям СПДА Россия смогла сделать свои независимые выводы о католичестве и протестантизме на Западе, т.к. до проведения этих работ большинство знаний о католичестве черпалось от протестантов и наоборот об протестантах от католиков. Академия провела большую работу по ознакомлению с западной религиозной литературой. Из стен СПДА вышли многие знаменитые иерархи Церкви (напр. Св. Тихон Патриарх всея Руси, просветитель Америки), политические деятели и многочисленные научные работники и богословы.

О. Августин, будучи проф. истории в ярких красках знакомит слушателей с историей Церквей в других странах. Его лекции и статьи отличаются тем, что они не являются сухим изложением фактов истории, а дают обширное понятие о религиозных учениях на Западе и их отличии от учения Православной Церкви. В своих лекциях о. архимандрит знакомит будущих пастырей с благотворным влиянием Церкви в разных областях жизни например культуры, объединении и построении государств, противление войнам, в разных социальных вопросах и т.п.

В недалеком прошлом историки и особенно богословы в СССР, не пользовались любовью власть имущих, и в некоторой степени, о. Августину также пришлось претерпеть за его правдивые исторические лекции. О. Августин пользуется большим авторитетом у студентов. Они стремятся попасть на его лекции дабы получить ответы на множество волнующих вопросов.

Наступило время, когда история может быть изложена такой, какой она была в действительности. Теперь, когда Академия, как и город Петра, опять носят свое прежнее имя появляется надежда, что лекции и исследовательские работы ПДА опять будут стоять на прежней высоте, и все Автокефальные Православные Церкви опять будут посылать своих кандидатов в Академию чтобы получить духовное образование.

## Православная Церковь - единственная истинная Церковь.

Истинное Христианское единство возможно только тогда, когда люди будут едины во Христе и Святом Духе, когда они полностью объединятся в правде и любви и Божией Святости. Такое единство возможно только в одной Церкви той, которую основал Сам Господь Иисус Христос и которую врата адовы не одолеют. Это единство возможно только в той Церкви, которая сохранила полностью, без изменения, учение Христа и Его Апостолов, Пророков, Святых и Отцов Церкви. На их учении и зиждится спасение. Единство возможно только в той Церкви, которая продолжает провозглашать Божие откровение во всей его полноте, не только в своих догматах, но также и во всей своей духовности, таинствах и повседневной жизни.

Где правда Христова не смешана с обманом или с заблуждением, где христианские идеалы не смешаны с ложными принципами человеческой жизни; а люди находятся в полном сознании своей слабости, своих грехов перед Господом, и, уповая на Его милость, просят снизить к их слабостям и по милости Господней простить им грехи, помочь им, такие люди органически входят во Единую Святую Соборную Православную и Апостольскую Церковь, которая в Себе представляет на земле присутствие Самого Христа, Матери Божией, Апостолов, Пророков, Святых Ангелов, Сил Небесных плюс Правоверующих. Только в такой Церкви, благодаря милости Божией, при предоставлении человеку свободного выбора между добром и злом, возможно Христианское единство всех людей.

Этого учения Православной Церкви, придерживается также и Православная Церковь в Америке, следуя заветам Просветителя Америки Святого Тихона, патр. Московского и отца Алексия, учителя карпато-русского и других славянских народов в С. Америке. Святые Американской Православной Церкви твердо придерживались Святого учения и видели будущность Православия в Америке, в единстве всех православных наций: *«Единая есть, которая хранит чистую науку Христа и Его Апостолов!.. Она единоспасительная есть!.. здесь в Ее состав входят не только русские, но и арабы, сирийцы, сербы, греки, румыны и индейцы, и так она внешне покажет, что на деле она «всемирная» Церковь»* - писал в своем письме к Св. Арх. Тихону отец Алексий. И, именно, он предложил эту Церковь в Америке назвать - **«The Orthodox Church of America»**, а Св. Владыка Тихон **«of»** на письме изменил на **«in»**. Вот откуда происходит современное название Православной Церкви **«в»** Америке.

Православная Церковь в Америке вела свою миссионерскую работу среди многочисленных этнических групп, среди различных вероисповеданий. Для успешного ведения этой работы, необходимо было уяснить, что учение каждого верующего инославной церкви, - поскольку она считается христианской, - заключало в себе элементы совпадающие или не совпадающие с Православием.

Для православного миссионера необходимо знать до общения с инославным или нехристианским обществом: 1) Историю происхождения и отличие от Православия учения этого общества. 2) Изучить происхождение учения общества чтобы мочь объяснить православную точку зрения. 3) Необходимо знать какую роль играет это общество в обще мировом отношении к Православию.

Доказательства правоты православного и неправоты инославных учений православный христианин черпает из Священного Писания, Церковного Предания, постановлений Вселенских и поместных соборов, учения Отцов Церкви и трудов апологетов. Православный христианин убежден в том, что Православная Вера есть неизменно сохраняющаяся Апостольская и Вселенская, а потому она всецело истинная и непрекаемая.

Изучение инославных вероучений в Америке началось уже давно. Взаимоотношения между Православной Церковью и напр. Епископальной и Старо-Католической церквями были тесными уже во время Св. Тихона, когда обсуждались даже планы о возможном объединении церквей с Православием. В это же время, как об этом свидетельствуют многие сохранившиеся архивы Православной Церкви в Америке, по поручению Всероссийского Синода православное духовенство изучало инославные и сектантские общества, посещая их собрания и моления.

После произошедшей в России революции 1917 года, Русская Зарубежная Церковь поддерживала контакты с епископалами, старо-католиками и англиканами. Теперь, когда Православная Церковь в Америке получила автокефалию, она сохранила с этими церквями свои добрые отношения.

Бывает, что встречи с инославными иерархами и верующими происходят не только для освещения Православного учения и истории, но и для достижения общих целей, для защиты общих интересов как напр. в области экологии, медицинской помощи, старческих домов и т.д. В международном масштабе церкви выступают против применения военной силы, эксплуатации, алкоголизма, голода и за предоставление всем права на образование.

Бывает, что подобная работа и собрания для обсуждения ее считаются экуменической деятельностью, будто бы имеющей цель объединения всех церквей, игнорируя то, что на этих собраниях не обсуждаются ни догматы ни вопросы объединения церквей.

Точка зрения Православного учения и догматов на всемирных или районных встречах с инославными и нехристианскими представителями обществ, была много раз в прошлом уже объяснена иерархами и теологами Церкви. Представители этих обществ не всегда соглашались с позицией и мнением православных участников съездов, но с уважением относились к православной позиции. Церковь в Америке, также как и другие Православные Автокефальные Церкви, не разделяет точки зрения инославных богословов проповедующих равенство догматических и канонических основ между различными ветвями христианства, считающих, что они являются позднейшим добавлением к учению Церкви, и, что они претствуют объединению всех христиан. Поэтому

Православная Церковь принимает участие в собраниях и съездах когда не видит в этом противоречия Православной Вере.

В течение последних двух лет в среде Православных Церквей произошла переоценка полезности для Церкви участия в межконфессиональных диалогах.

В разных частях мира православные христиане и богословы пришли к заключению *"что Православие ни в какой мере не извлекает пользы от участия в этой организации (МСЦ-ред.) и только поддается влиянию экуменизма, которое неприемлемо и вредно нашей Церкви"<sup>1</sup> "и неуважения к христианским традициям и созданию новых недопустимых доктрин."<sup>2</sup>*

Среди богословов создалось мнение, что недоразумения в отношении Православия к экуменизму следует поставить перед церковным сознанием всей Православной Церкви, дабы все автокефальные Церкви пришли к согласию в решении дальнейшего участия в диалогах с неправославными МСЦ и НСЦ.

Теперь, как никогда ранее, возможно созвать Собор представителей всех Православных Церквей, дабы они свободно, без давления со стороны правительств смогли бы обсудить многочисленные современные проблемы, перед которыми оказались православные верующие.

Православные богословы поднимая вопрос о целесообразности диалога с неправославными имели в виду не только протестантов, но и католиков искаживших учение Церкви после своего отхода от Вселенской Церкви, настаивая на непогрешимости и наместничестве папы, понятии Церкви как государственной организации, учении о нравственности - отрицании свободной воли в человеке, учении о таинствах и обрядах которые несогласны со Священным Писанием и Преданием, учении об исхождении Святого Духа от Отца и Сына, новом догмате о непорочном зачатии Пресвятой Девы Марии, провозглашении некоторых святых, толковании чуда явления Фатимской Божией Матери и многих других нововведений среди которых также поклонение Святому Сердцу Иисуса Христа, - орден в который вступила кн. Голицына.

С изменением политических взаимоотношений между обоими странами появилась возможность проводить совместное историческое исследование. В честь празднования 200 летия Православия в Америке готовится к изданию серия выпусков соответствующей литературы. Работы о. Августина являются первыми в серии. Есть основание предполагать, что в дальнейшем исторические исследователи заинтересуются и разовьют в своих работах некоторые отдельные периоды исторического прошлого. Предполагается также, что некоторые из них будут переведены и изданы на английском языке. В подготовляющейся к изданию серии работ описываются взаимоотношения между Русской Православной Церковью и иными христианскими вероисповеданиями, а также жизнь и труды иерархов и церковных деятелей оказавших влияние на развитие Православия в Америке.

<sup>1</sup> Там же, № 5, Май 1990, стр. 2

<sup>2</sup> Там же.

Труды архимандрита Августина написаны в основном на основе материалов доступных в СССР. Учитывая, что Церковные архивы в Америке авторы были недоступны, не по его вине, вследствие политических обстоятельств, им сделаны незначительные упущения и ошибочные выводы. Однако, несмотря на это, труды о. архимандрита Августина ценны тем, что в них имеется много материала, с которым историки Православной Церкви в Америке не были знакомы или на которые не обратили внимания.

Г. Солдатов  
Член комиссии ШЦА по празднованию  
200 летия Православия в Америке

## Предисловие

**В** 1988 году исполнилось 1000 лет со времени Крещения Руси, и Русская Православная Церковь торжественно отпраздновала свой юбилей. Огромное значение этого исторического события, отмечавшего по решению ЮНЕСКО во всем христианском мире, не подлежит сомнению. Благодаря принятию христианства, Древняя Русь приобщилась к духовной культуре Византии и стала полноправным членом семьи европейских государств.

С самого начала своего бытия Русская Православная Церковь поддерживала тесные связи с Православными Церквями Востока, и эти отношения крепили на протяжении целого тысячелетия. Наиболее интенсивные контакты поддерживались с Константинопольской Церковью-Матерью; через Царьград лежал путь русских паломников в Святую Землю - колыбель христианства. Татаро-монгольское иго прервало связи Руси с Ближним Востоком. После обретения былой независимости Россия стала наиболее могущественным православным государством; Русская Церковь восстановила свои прежние связи с Константинопольской, Иерусалимской, Александрийской, Антиохийской и Кипрской Церквями.

В 1453 году, когда пал "Второй Рим" - Константинополь, и Византийская империя прекратила свое существование, Россия осталась единственным православным государством, которое сохранило национальную независимость; именно в эту эпоху и была выдвинута идея: "Москва - Третий Рим". Россия оказывала духовную и материальную поддержку православным христианам на Балканах, находившихся под турецким игом; большая материальная помощь направлялась и ближневосточным Церквям, продолжавшим свою деятельность в землях, входивших в состав Османской империи.

Благодаря помощи из России, целый ряд Православных Церквей смог сохранить свою относительную независимость в нехристианском окружении. Такие Церкви как Болгарская, Сербская, Элладская, Кипрская, стали духовными центрами, вокруг которых объединялись патриотические силы, боровшиеся за национальное самоопределение. Благодаря дипломатической деятельности российских посланников, был укреплен статус тех Православных Церквей, которые и сегодня продолжают осуществлять свою миссию в мусульманских странах Ближнего Востока.

На протяжении всей истории своего бытия Русская Православная Церковь поддерживала связи с инославными Церквями Старого и Нового

Света. Первые русско-американские контакты были установлены еще до провозглашения независимости Соединенных Штатов, и с этого времени они постоянно развивались и укреплялись. Но, к сожалению, в русской литературе до последнего времени не было систематического обзора истории этих связей, что особенно остро ощущается в период юбилея 1000-летия Крещения Руси.

В мае 1987 года в Советском Союзе по приглашению Русской Православной Церкви находился генеральный секретарь Национального Совета Церквей Христа в США д-р Ари Брауэр, который прибыл сюда в сопровождении директора отдела этого Совета "Европа-СССР" протодиакона Михаила Рошака. 26 Мая в Отделе Внешних Церковных Сношений Московского Патриархата состоялась встреча д-ра Ари Брауэра с представителями Русской Православной Церкви во главе с митрополитом Филаретом, председателем ОВЦС, и представителями других Церквей в Советском Союзе. Участники встречи пришли к заключению, что дальнейшее сотрудничество между Церквами в Советском Союзе и НСЦХ в США и Церквами, входящими в него, должно предполагать, в частности, помещение в церковных и богословских периодических изданиях в США серии статей, написанных представителями Церквей в СССР по интересующим христиан в США темам; совместное издание книги или сборника статей о жизни Церквей в Советском Союзе и США, по текущей проблематике жизни, свидетельства и служения в своих странах. Такая книга или сборник статей могут быть изданы совместно в связи с 1000-летием Крещения Руси в сотрудничестве с западными издательствами.<sup>1</sup>

Подобно тому, как без рассмотрения связей Русской Православной Церкви с Византией, невозможно составить представление об истории Православия на Руси, её обзор будет неполным без учета отношений русского государства и Церкви с инославными странами. В полной мере это относится и к связям Церквей в США с Русской Православной Церковью, осуществлявшихся на протяжении последних 2-х столетий. Без учета истории русско-американских церковных отношений не может быть в полной мере представлена и история целого ряда Церквей на американском континенте. Обзору этих связей, обогащавших духовнорелигиозную культуру обеих стран, и посвящено настоящее исследование.

---

<sup>1</sup> Журнал Московской Патриархии, 1987, № 9, стр. 63

Далее указано как ЖМП



## ФОРТ РОСС И ПРАВОСЛАВНО-КАТОЛИЧЕСКИЕ СВЯЗИ В КАЛИФОРНИИ

В конце XVIII – начале XIX в.в. православно-католические отношения активно развивались на калифорнийском побережье - в тех землях, которые в середине прошлого столетия вошли в состав США.

В 1760-х гг. Герард-Фридрих Миллер издал в Амстердаме труд под названием: *Путешествия и открытия, сделанные русскими вдоль берегов Полярного моря, на Восточном океане, в Японии и Америке*. Весть об успехах русских земле-проходцев ускорила отправку испанских кораблей к северо-западному побережью Америки и постройку католических миссий в Калифорнии.<sup>1</sup> Как отмечалось в русской печати,

*"... первыми основателями миссий в Новой Калифорнии были иезуиты; по уничтожении их ордена они были изгнаны, и управление миссиями перешло к доминиканцам (в 1767 г.). Они учредили при Монтерее и Сан-Диего новые миссии... В 1772 г. Новую Калифорнию приняли во владение францисканцы, между тем как доминиканцы переселились в Старую (Калифорнию)..."*<sup>2</sup>

*"Первая миссия Сан-Диего была основана в 1769 году, а теперь там насчитывается уже 21 миссионерское поселение. Этим миссиям подчинено 25 тысяч крещенных индейцев",* - писал русский мореплаватель О. Е. Коцебу в 1824 г.<sup>3</sup> В 1770 г. испанский монах Жюнеперо воздвиг на берегу Калифорнийской бухты крест с надписью об основании Монтерее.<sup>4</sup>

Русские промышленники, активно осваивавшие в эти годы Алеутские

<sup>1</sup> С. Н. Марков, *Летопись Аляски*. М. 1948, стр. 40, Далее указано как С.Н. Марков, *ДА*

<sup>2</sup> Т. Блок, *Краткое географическое и статистическое описание Калифорнии*. СПб. 1850, стр. 22, Историю этих миссий см. там-же стр. 23-31, 47-66

<sup>3</sup> О.Е. Коцебу, *Новое путешествие вокруг света в 1823-26 гг.* М. 1959, стр. 192, Далее указано как О.Е. Коцебу, *ШВС*

<sup>4</sup> С.Н. Марков, *ДА*, стр. 41

## Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии

острова и Аляску, также стремились обосноваться на калифорнийском побережье. Идея основать поселение в Калифорнии принадлежала Г.И. Шелехову, который в мае 1786 года, покидая остров Кадьяк, в подробном наставлении своему поверенному К.А. Самойлову писал: "поступать расселением российских артелей для примирения американских (жителей - авт.) и прославления Российского государства по изъясненной земле Америке и Калифорнии до 40-го градуса".<sup>5</sup>



*Григорий Шелехов*

**ГРИГОРИЙ ШЕЛХОВ**

русских миссионеров; дневники Э.Х. Мартинеса и де Аро, хранящиеся ныне в Генеральном архиве Индий (Севилья) и в Национальной библиотеке (Мехико), содержат разнообразные сведения, в том числе и о религиозных традициях русских поселенцев.<sup>7</sup>

Судьба Калифорнии в первой половине XIX в. тесно переплеталась с историей нескольких стран - Испании, Мексики, Соединенных Штатов и России. До начала XIX в. Калифорния - одна из окраинных провинций испанской колонии в Америке - вице-королевства Новая Испания. После окончания войны за независимость (1810-1824) Калифорния входит в состав Мексиканской республики. Но уже в середине 30х годов XIX в. калифорнийские се-

В эти годы наблюдалось активное переплетение торговых, политических интересов России и Испании в тихоокеанском регионе; это, в свою очередь, способствовало взаимному ознакомлению с религиозными обычаями соседей: испанские мореходы бывали в русских поселениях на острове Кадьяк и на о. Уналашка. Летом 1788 г. на Уналашку заходили 2 испанских судна: фрегат "Санта-Мария принцесса" и пакетбот "Сан-Филипп" (или "Сан-Карлос"). Суда стояли в Капитанской гавани с 3 по 8 августа; переводчиком в сношениях членов экипажа с русской администрацией острова был рагузинец (уроженец г. Рагузы (Дубровник, ныне в Югославии) Стефан Мондозия (Мондофья) которого, однако же, "очень худо понимали". Но русским было приятно то, что он, будучи молитву "Отче наш" и другие одинаково с ними".<sup>6</sup> Члены экипажей

сумели познакомиться с деятельностью

<sup>5</sup> С.Г. Федорова, Русское население Аляски и Калифорнии, конец XVIII в. - 1867 г. М. 1971, стр. 125,

Далее указано как С.Г. Федорова, РНАИК

<sup>6</sup> Русская Америка в неопубликованных записках К.Т. Хлебникова, Л. 1979, стр. 94, Далее указано как Хлебников К.Т. РА

<sup>7</sup> С.Г. Федорова, РНАИК, стр. 20

## Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии

паратисты (главным образом переселившиеся туда североамериканцы) выдвигают план создания "независимой республики" Калифорнии. После американо-мексиканской войны 1846-48 гг. Калифорния вошла в состав США.

В эти десятилетия православно-католические связи в Калифорнии продолжали развиваться. В феврале 1806 г. из Ново-Архангельска (ныне - Ситха) вышел корабль "Юнона", отправлявшийся в Калифорнию под командованием командора и кавалера мальтийского большого креста св. Иоанна Иерусалимского Николая П. Резанова (1764-1807). Корабль прибыл в порт близ миссии Сан-Франциско. Здесь русский экипаж был радушно принят местными католиками. Н. П. Резанов установил добрые отношения с главой миссии - иезуитом о. Хозе; он также завоевал расположение губернатора обоих Калифорний - дона Хозе де ля Гарро. В одном из своих писем Н. П. Резанов сообщал о том, что он расположил к себе миссионеров Сан-Франциско, *"так что добрые о россиянах слухи привлекали издалека миссионеров, а ближние предложили уже и сами услуги свои снабдить меня хлебным грузом".*<sup>8</sup>

Будучи вдовцом, Н. П. Резанов сделал предложение дочери коменданта Сан-Франциско - Концепсии. Её родители выразили согласие и даже впоследствии обратились к папе римскому с просьбой дать разрешение на брак дочери с русским путешественником. Но желанию русского мореплавателя не удалось сбыться. Экспедиция должна была вернуться в Россию; Н. Резанов намеревался вернуться в Калифорнию, но он умер на пути в С. Петербург в 1807 г. и был похоронен в Красноярске.<sup>9</sup> Прошло много лет, прежде чем сведения об этом дошли до Калифорнии. Концепсия, узнав о смерти Резанова, удалилась в монастырь.



*Nikolai Petrovich Resanov*

**Камергер  
Николай Петрович Резанов**

<sup>8</sup> П. Тихменев, Историческое обозрение образования Российско-Американской компании, т. II, Спб. 1863, стр. 257, (приложение)

<sup>9</sup> С.Н. Марков, *ДА*, стр. 78

## Основание форта Росс

Русские Мореходы посещали Калифорнию все чаще и чаще; их привлекали плодородные земли тихоокеанского побережья, и вскоре возникла идея основать здесь поселение, которое снабжало бы продовольствием северные территории Русской Америки - Аляску и Алеутские острова. 30 Августа 1812 г. (ст. ст.) примерно в 50 милях к северу от миссии Сан-Франциско состоялось открытие русской крепости, которая *"по вынужтому жребью, положенному пред иконой Спасителя"*, была названа *фортом Росс*.<sup>10</sup> На торжестве закладки присутствовало 95 русских и 80 алеутов и индейцев.

Селение и крепость Росс основал Иван Александрович Кусков (1765-1823), известный исследователь Русской Америки, служащий Российско-Американской компании, ближайший помощник правителя русских владений в Америке А.А. Баранова (управлял до 1818 г.). В то время эти земли не были в чьем-то исключительном владении. Но, тем не менее,

*"... американские испанцы изумились, увидя народ, известный им более по слухам, в столь близком соседстве, - пишет К.Т. Хлебников. - Пока начальство калифорнийское сносилось с Кусковым о сделанном им заселении и доносило мексиканскому вице-королю, Кусков между тем познакомился и снискал благорасположение миссионеров и владельцев соседственных мест. Он достал от них скота, семян и дворовых птиц, и с сими пособиями завелся хозяйством вполне..."*<sup>11</sup>

Таким образом католические миссионеры благосклонно отнеслись к русским православным поселенцам в Калифорнии; впоследствии этот вопрос был урегулирован и с местной администрацией; как отмечал русский мореплаватель О.Е. Коцебу, *испанцы охотно разрешили русским за определенное вознаграждение поселиться на здешнем берегу*.<sup>12</sup> И.А. Кусков отдал своему служению в Русской Америке лучшие годы жизни; его имя и сегодня почитается в США. 21 Год он провел на Аляске, 10 в Калифорнии. Кусков управлял селением Росс до 1821 года; вскоре после возвращения в Россию он скончался и

<sup>10</sup> В. Потехин, Селение Росс, "Журнал мануфактур и торговли", т. 8, 1859, отд. 5, стр. 10

<sup>11</sup> К. Хлебников, Жизнеописание А.А. Баранова, главного правителя российских колоний в Америке, Спб. 1883, стр. 148

<sup>12</sup> О.Е. Коцебу, НПВС, стр. 210

## Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии

был похоронен в своем родном городе Тотье за монастырскими стенами.<sup>13</sup>

В 1818 г. в селении Росс уже жило 25 русских людей вместе со 100 алеутами-звероловами.<sup>14</sup> Селение Росс считалось самым южным из русских поселений в Америке; тем не менее промышленники форта Росс добывали зверя на Ферлонских камнях (Farallones) недалеко от миссии Сан-Франциско. Там, где сейчас расположен парк Золотых Ворот в современном Сан-Франциско, существовало постоянное поселение людей Кускова.<sup>15</sup>

Католические миссионеры часто бывали в форте Росс; они делали разные покупки в русской крепости. Даже колокола для католических миссий Калифорнии были отлиты русскими мастерами из Ново-Архангельска по заказу испанских монахов. В своих записках об Америке К. Хлебников сообщает, что в мастерских Ново-Архангельска отливались колокола весом до 5 пудов "для торгу в Калифорнии".<sup>16</sup>

Визиты носили взаимный характер: калифорнийские монахи встречали гостей из Русской Америки колокольным звоном, как это делал о. Хуан в миссии св. Карла, или пушечными салютами со стен крепостей. В те времена в Северной Калифорнии насчитывалось до 20-ти францисканских миссий.



### ПЕЧАТЬ РУССКО-АМЕРИКАНСКОЙ КОМПАНИИ

<sup>13</sup> И.А. Кусков, Личный Архив, в том числе и его дневники, привезенные им в свое время из Калифорнии в Тотьму, погибли в 1927–28 гг. (прим. авт.)

<sup>14</sup> С.Н. Марков, *ДА*, стр. 87

<sup>15</sup> Н.А. Черницын, *Исследователь Аляски и Северной Калифорнии Иван Кусков*, "Летопись Севера", 1962, №3, стр. 116

<sup>16</sup> *Материалы для истории русских заселений по берегам Восточного океана*, вып. 3, Спб. 1861, стр. 98,

Далее указано как *МДИРЗ*

## Знакомство с католическими миссиями

Католические миссии в Калифорнии посещали также и русские мореплаватели, корабли которых заходили в гавани Сан-Франциско и Монтерей - "столицы" Новой Калифорнии. Так, в Сан-Франциско побывал русский мореплаватель О.Е. Коцебу, который совершал кругосветное путешествие на корабле "Рюрик" (1815-1818 гг.). Выйдя из гавани Уналашки, 1 октября 1816 г. "Рюрик" бросил якорь "в порте Сан-Франциска насупротив дома президии". А 3 октября состоялась встреча русских мореплавателей со священником местной миссии. На следующий день миссия праздновала день св. Франциска и священник пригласил всех нас к обеду, - писал О.Е. Коцебу - 4 октября члены экипажа направились в миссию: *"поехав дорогу, заселенную индейцами, остановились мы пред большим, подле церкви воздвигнутым строением, в коем живут миссионеры, продолжал русский мореход. - Пятеро духовных лиц вышли к нам навстречу; трое из них принадлежали к здешней миссии, а двое приехали сюда из миссии св. Клары, для празднования нынешнего торжества... Ровно в 10 часов вступили мы в обширную, каменную и внутри хорошо украшенную церковь, в которой нашли уже несколько сот лежавших на коленях полуднагих индейцев."*<sup>17</sup>

В своих записках О.Е. Коцебу отметил местные особенности католического богослужения, с которыми ему ранее не приходилось встречаться в других странах: *"Странным показалось мне, что некрещеным не было позволено вставать с колен во все продолжение служения; но за таковое напряженне они были награждены церковной музыкой, которая, показавшись, доставляла им большое удовольствие и которую они, вероятно, одну только и понимали из всего богослужения. Оркестр состоял из одной виолончели, одной скрипки и 2-х флейт; на инструментах сих играли маленькие полуднагие индейцы."*<sup>18</sup>

После богослужения О.Е. Коцебу со своими спутниками осмотрел миссию и оставил ее подробное описание; он упоминает также о тех путях сообщения, которыми католические миссионеры пользовались для проповедания слова Божия среди местных индейцев: *"В залив св. Франциска изливаются две большие реки, из коих текущая далее к северу больше и именуется испанцами Рио-Гранде... Миссионеры часто предпринимают путешествия по реке сей, на больших гребных судах, дабы обращать людей в христианство."*<sup>19</sup>

<sup>17</sup> О.Е. Коцебу, Путешествие в Южный океан и в Берингов пролив... предпринятое в 1815-1818 гг. на корабле "Рюрик". СПб. 1821, ч. II, стр. 7

<sup>18</sup> там же, стр. 8

<sup>19</sup> там же, стр. 10-11

## Визит в Калифорнию шлюпа "Камчатка" (1818 г.)

В сентябре 1818 г. в Монтерее побывал шлюп "Камчатка", совершавший кругосветное путешествие (1817-1819 гг.) под командованием В.М. Головнина (1776-1831).<sup>20</sup> Наряду с материалами, относившимися к мореходному делу, В.М. Головнин поместил в судовом журнале сведения и о миссионерской деятельности католиков в Калифорнии. По его словам, *"число индейцев, окрещенных при всех миссиях Новой Калифорнии, находится 19.862 человека, некрещенных же число неизвестно, ибо они суть народ скитающийся; постоянных жилищ не имеющий."*<sup>21</sup>

*"Миссионеры содержат индейцев точно на тех же правилах, какне нашел здесь Лалеруз (в 1786 г. - авт.), - продолжает русский автор. - В будни работают они в поле каждый день 7 часов, в церкви проводят 2 часа; в праздники работы нет, но по 4 и 5 часов в день употребляют на моление."*<sup>22</sup>

В.М. Головнин отмечал то положительное влияние, которое оказывали миссионеры на индейцев, живших при миссиях: *"многие из них скоро научаются разным мастерствам у миссионеров; например, в миссии Сан Карлос каменная церковь построена индейцами; плотничная и столярная работа ими же произведена; есть там даже и резьба на дереве их работы; стены штукатурили и расписывали индейцы же... В той же миссии мы нашли музыкантов и певчих, кои играли и пели на слух, не имея никакого понятия о нотах, но не хуже многих скрипачей."*<sup>23</sup>

На шлюпе "Камчатка" были и другие члены экипажа, которые вели записи о кругосветном путешествии. Одним из них был Ф.Ф. Матюшкин (1799-1872), оставивший интересные записки о религиозном быте местного населения Калифорнии. Он посетил здесь католическую миссию, которая находилась "в 10-ти или 12 верстах от президии." (Президию - укрепление, крепость; испанское искаженное слово - авт.)

<sup>20</sup> В.М. Головнин, Путешествие вокруг света... совершенное на военном шлюпе "Камчатка" в 1817-1819 гг. Спб. 1822, ч. 1, стр. 235-238 - описание Монтерее.

<sup>21</sup> Там же, стр. 245

<sup>22</sup> Там же, стр. 246

<sup>23</sup> Там же, стр. 251

## Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии

*"... Через несколько времени открылась готическая колокольня, потом между гор увидели высокие стены миссии, - писал Ф.Ф. Матюшкин. - Звон колокола призывал индейцев к работе... Монах кармелитского ордена падре Хуан спросил, что нам надобно. Когда ему сказали, что мы русские и любопытство привело нас сюда, он тотчас велел увести лошадей наших в конюшню, а сам повел нас к себе и пригласил пообедать..."<sup>24</sup>*

Миссионером, приветливо встретившим русских путешественников, был Аморос Хуан (ск. в 1832 г.) - монах францисканского ордена, родом из Каталонии, приехавший в Калифорнию в 1804 г. Здесь он управлял миссиями Сан-Карлос и Сан-Рафаэль. Во время трапезы в католической миссии члены экипажа общались с о. Хуаном через переводчика "Хозе Антонио", для которого русский язык был родным. Это был бывший матрос Волков (ск. в 1866г.) - один из первых русских поселенцев в Калифорнии. Родился он на Камчатке, был матросом на судах Российско-Американской компании. В 1815 г. осел в Монтерее, в 1817 г. перешел в католичество, в 1822 г. женился на местной уроженке Канди де Кастро.<sup>25</sup>

Вот что писал о встрече с бывшим соотечественником Ф.Ф. Матюшкин:

*"... Русский матрос с компанейского судна Волков, живший здесь уже несколько лет, очень хорошо говорит на испанском языке, он служил нам переводчиком. Во всей Калифорнии считается 20 миссий, самая северная находится у залива Большой Бodega Сан-Рафаэль. Несколько тысяч индейцев находятся под властью монахов..."<sup>26</sup>*

После трапезы о. Хуан познакомил моряков с "Камчатки" с работой местных индейцев, которые трудились под духовным руководством католических миссионеров, а затем гости вернулись на свой корабль.

В составе экипажа "Камчатки" находился еще один известный русский мореплаватель - Ф.П. Литке (1797-1882), который, как и Ф.Ф. Матюшкин, вел дневник кругосветного путешествия 1817-1819 гг. Оба русских путешественника вместе побывали в миссии, где их *"принял весьма ласково префект падре Хуан Аморосо"*. Сведения, приведенные Ф.П. Литке в связи с посещением католической миссии, являются ценным дополнением записей Ф.Ф. Матюшкина.

*"... Миссия Сан-Карлос лежит от президио Монтерей в нескольких верстах при реке Кармело, впадающей в небольшую бухту сего же названия, писал Ф.П. Литке. - Во внутреннем квадрате находится церковь, жилища правителей"*

<sup>24</sup> Составил Л.А. Шур, К берегам Нового Света, М. 1971, стр. 64

Далее указано как Л.А. Шур КБНС

<sup>25</sup> Там же, стр. 75, примечание 1

<sup>26</sup> Там же, стр. 64



## Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии

*и магазины... Церковь миссии есть продолговатый четвероугольник без всяких ценных украшений; живопись образов довольно хороша. В ней каждое воскресенье служат обедню при звуке органа и нескольких скрипок, на коих обучены играть индейцы..."*<sup>27</sup>

В дневнике Ф.П. Литке сохранилось также и описание самого Монтерейя, являвшегося духовным центром миссий, находившихся в этой округе.

*"...Президио Монтерей есть ни что иное как белый каменный выштукатуренный квадрат, коего бок около 100 саженой длины имеет,- сообщил русский путешественник.- Одна только вещь нарушает совершеннейшее единообразие, царствующее и внутри оною, а именно - церковь, которой стены противу прочих несколько возвышены и несколько украшены... Внутри же совершенная тишина и безмолвие, прерываемое только по временам глухим звуком колокола, заставляя думать, что находишься в каком-нибудь монастыре..."*<sup>28</sup>

В год посещения шлюпом "Камчатка" Монтерейя (1818 г.) координацию деятельности католических миссионеров в Северной Калифорнии осуществлял о. Сарриа Висенте Франциско (ск. в 1835 г.) - монах францисканского ордена. Он приехал в Калифорнию в 1809 году, управлял миссиями Сан-Карлос (1813-1819) и Соледад (1823-1830).<sup>29</sup> Ф.П. Литке упоминает об этом миссионере, приводя одновременно ценные сведения о структуре миссионерской организации в калифорнийских землях.

*"... До нынешнего года (1818 - авт.) всех миссий в Северной Калифорнии считалось 19; ныне же основана еще одна к северу, верстах в 7 от порта Сан-Франциско и в верстах 20 от морского берега (св. Рафаила), - пишет Литке. - Во всех сих миссиях крещенных индейцев считается около 15 тысяч. Миссии управляются монахами францисканского ордена (в Старой Калифорнии миссионеры доминиканского ордена), называемые префектами, кои имеют над собою епископа того же ордена. В наше время сие место занимал падре Винсентио Франциско де Сарриа. Он не имеет положенной (ему) резиденции, а переезжает по надобностям и по своему усмотрению из одной миссии в другую и из одного президио в другой; но кажется, что наиболее (долго) живет он в Монтерейе. Когда мы пришли, то Сарриа находился в Монтерейе, но дня через 2 уехал осматривать некоторые окололежащие миссии..."*<sup>30</sup>

<sup>27</sup> Там же, стр. 141-142

<sup>28</sup> Там же, стр. 147

<sup>29</sup> Там же, стр. 167, примечание 72

<sup>30</sup> Там же, стр. 142

## Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии

Ф. П. Литке упоминает о том, что в 1818 г. в 20-ти католических миссиях насчитывалось 15 тысяч крещенных индейцев. Но это отнюдь не значило, что для миссионеров не оставалось никаких перспектив для дальнейшей деятельности. По словам того же русского автора, побывавшего в 1818 г. у индейцев к северу от Сан-Франциско,

*"... между ними не видно никаких следов богопочитания, и вообще, кажется, они не только не имеют никакого понятия, но никогда и не думают о том, как и для чего они и всё окружающее их сотворено..."*<sup>31</sup>

Так что католическим миссионерам, подвизавшимся в Калифорнии, предстояла дальнейшая деятельность по христианизации местного населения, и это, несомненно, возвышало их авторитет в глазах новообращенных индейцев. Как отмечал Ф. П. Литке, завершая свои заметки о пребывании в Монтерее,

*"... Духовные отцы сии суть весьма важные особы в Калифорнии, подобно как и во всех гишпанских владениях. Кроме того, что они весьма великое влияние на дела имеют, наружное почтение, им оказываемое, весьма велико..."*<sup>32</sup>



---

<sup>31</sup> Там же, стр. 153

<sup>32</sup> Там же, стр. 142

## Записки о Калифорнии К. Хлебникова (1780-1838)

**В** Калифорнии побывал и Кирилл Хлебников, правитель Ново-Архангельской конторы (1818-1832) Американно-Российской компании. С 1822 по 1832 годы Хлебников совершил более 10 вояжей в Калифорнию с торговыми и промысловыми целями. Изучив испанский язык, он получил много ценных сведений из бесед и переписки с испанскими монахами, управлявшими миссиями в Калифорнии.

В одной из миссий он был принят в келье падре Филиппа Арройо, ученого монаха миссии св. Иоанна Крестителя. О. Филипп ознакомил К.Т. Хлебникова с грамматикой и словарем языка калифорнийских туземцев, которые он составлял 18 лет.

*"... При миссии св. Иоанна Крестителя (S. Juan Baptista) безотлучно в течение 18 лет, находится падре Филипп Арройо, - писал К. Хлебников - он совершенно изучил два различные языка индейцев и составил грамматику оных. Докматы веры христианской объясняет он индейцам на собственном их языке, и через то приобрел особенную их любовь и уважение..."*<sup>33</sup>

В архиве К. Хлебникова есть многочисленные письма жителей Калифорнии, в том числе и монахов-миссионеров. Эти письма на испанском и английском языках были направлены К.Т. Хлебникову из Монтерея, Сан-Франциско, Санта-Клары, Санта-Круса и других мест Калифорнии. Среди них есть несколько писем его давнего знакомого - монаха Фелипе (Филиппа) Арройо де ля Куэста, автора многих трудов по языкам индейцев.<sup>34</sup>

Кирилл Хлебников описывал жизнь и быт католических миссий - Сан-Рафаэль, Санта-Клара, Сан-Хозе, Санта-Круз и др. Он сообщал, например, что при устройстве миссий Сан-Рафаэль (1819) и Сан-Франциско-Солано (1824),

*"... миссионеры, нуждаясь в разных материалах и инструментах, имели беспрестанные сношения с крепостью Росс."*

<sup>33</sup> Сын Отечества, 1829, т. 124, ч. II, стр. 216

<sup>34</sup> Гос. Архив Пермской области, ф. 445, оп. 1, д. 8, лл. 9-14, 27.  
Л.А. Шур, КБНС, стр. 309

## Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии

*И так как переезд в хорошее время можно делать в один день, то и завелось почти всегдашнее сношение. От них Кусков получал живой скот, или разные припасы, которые перевозились из миссии байдарками, - пишет Хлебников. - Впоследствии миссионеры, имея надобность в гребных судах для переездов по обширному заливу Сан-Франциско, прибегали к нам с просьбой строить для них оные. В 1826 г. отстроен баркас для миссии Сан-Франциско с вооружением и парусами, за который взято 1200 пиастров; и наконец в 1827 г. отстроен баркас для миссии Сан-Хосе с вооружением за 1500 пиастров... " 36*

Русский исследователь отмечал то сильное духовное воздействие, которое оказывали католические миссионеры на местных индейцев. *"Странно видеть, что тысяча или две человек диких, с глубокой покорностью повинуется монаху, при коем прислуживает 5 или 6 воинов,"* сообщал он в своих "Записках о Калифорнии".<sup>36</sup> К. Хлебников подчеркивал, что христианизация местного населения, при всех издержках этого процесса, поднимала культурный уровень народностей, просвещаемых светом евангельского вероучения. Подъем духовного уровня был неразрывно связан с внедрением новых культурных традиций: *"Миссионеры составляют из них (индейцев - авт.) музыкантов, и если нет отличных виртуозов, то почти все возможные инструменты в употреблении,"*<sup>37</sup> писал русский автор.

Вернувшись из Америки, где он провел многие годы, К. Хлебников обобщил свои впечатления от деятельности, проводившейся бок о бок русскими и испанскими миссионерами. В своем письме А.С. Пушкину, отправленном 7 января 1837 года, т.е. за три с небольшим недели до гибели великого русского поэта, К.Т. Хлебников писал: *"Храбрые, но жестокие испанцы с крестом в руках именем Бога искореняли жителей-идолопоклонников. Грубые и сильные русские с крестом на груди поставляли за грех напрасно губить диких."*<sup>38</sup> Примечательно, что этот вывод русского промышленника и исследователя совпадает с мнением, сложившимся в те же годы у мореплавателя О.Е. Коцебу, который также мог сравнить положение местных индейцев в католических миссиях Калифорнии с жизнью их сородичей в селении Росс. Отметив, что русские обитатели селения Росс живут в мире и согласии с местным населением, он писал далее:

*"... Православная Церковь не распространяет свое учение силой. Она свободна от фанатизма и проповедует любовь и терпимость. Эта Церковь не стремится во что бы то ни стало привлечь людей иной веры, а позволяет им прини-*

<sup>36</sup> МДИРЗ, стр. 148-149

<sup>38</sup> Сын Отечества, 1829, ч. III, стр. 30

<sup>37</sup> Там же, ч. II, стр. 221

<sup>38</sup> Б.В. Лукин, Неопубликованная статья "летописца Русской Америки" К.Т. Хлебникова (По поводу одного письма А.С. Пушкину), От Аляски до Огненной Земли, М. 1967, стр. 134

## Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии

*мать Православие лишь по искреннему внутреннему убеждению. Для тех же, кого она допускает в свое лоно, она навсегда остается любящей матерью... "39*

Другой русский мореплаватель - Д. И. Завалишин, также побывавший в Калифорнии, писал по этому же поводу следующее:

*"... Индейцы очень любили добродушных русских матросов, а особенно щедрых и ласковых офицеров. Я знаю, что всякий мой приезд в миссию был для них праздником. Как ни ворчат бывало и ни торгуются со мною миссионеры, а я все-таки выпрошу кому-нибудь прощение или смягчение наказания за дисциплинарные проступки..." 40*



<sup>39</sup> О.Е. Коцебу, НПВС, стр. 211-212

<sup>40</sup> Д.И. Завалишин, Калифорния в 1824 году. Русский вестник, № 60, 1865, стр. 338, Далее указано как Д.И. Завалишин КВ1824

## Калифорния 1820-х гг. в записках русских путешественников.

Первая половина XIX в. в истории русского флота характеризуется большим числом кругосветных экспедиций. Очередной из них было плавание кораблей "Открытие" и "Благонамеренный" под командованием М.Н. Васильева. В ходе этого путешествия (1819-1822 гг.) оба судна более 3-х месяцев стояли на зимовке в Сан-Франциско, с 27 октября 1820 по 11 февраля 1821 года. За это время русские моряки успели основательно познакомиться с Калифорнией, побывали во многих католических миссиях. Особенно подробно в записках М.Н. Васильева говорится о тех миссиях, в которых неоднократно бывали русские морские офицеры - Сан-Франциско, Сан-Хозе, Сан-Рафаэль, Санта-Клара и другие.

Вот как, например, описывает М.Н. Васильев миссию Сан-Рафаэль:

*"... В декабре месяце ездили мы в миссионерство св. Рафаэля. Оно основано в 1817 году - самое новейшее. Там один священник - падре Гуан Америк, индейцев до 250 человек всех на всё; расположено на косогоре, выстроена церковь, покой для падре и магазины и мастерские. Есть строение, где живут женщины и малые дети; прочие индейцы в шалашах, камышом крытых, как и в горах обыкновенно живут..."<sup>41</sup>*

В записках М.Н. Васильева также говорится о поездке русских моряков на баркасе по заливу Сан-Франциско в миссию Санта-Клара. Русский автор оставил подробное описание этой большой и богатой миссии, в которой было около 1400 индейцев.<sup>42</sup> Миссию Санта-Клара довелось посетить и русскому мореплавателю О.Е. Коцебу, который во время своего второго кругосветного путешествия (1823-1826) снова побывал в Калифорнии. Сюда он прибыл осенью 1824 года и воспользовался своим пребыванием здесь для того, чтобы расширить свое знакомство с католическими миссиями. В те годы на берегах южной части залива Сан-Франциско были расположены три миссии: Сан-Франциско, Санта-Клара и Сан-Хозе.

---

<sup>41</sup> Л.А. Шур, Путевые записки и дневники русских путешественников как источник по истории Калифорнии (первая половина XIX в.). Сборник Американский ежегодник, 1971, М. 1971, стр. 302

<sup>42</sup> Там же, стр. 302

## Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии

*"... Во время моего первого посещения Калифорнии (в 1816 г. - авт.) я не имел возможности побывать в миссии Санта-Клара, и потому решил отправиться туда следующим утром в нашей большой шлюпке",<sup>43</sup> - писал О.Е. Коцебу. Цель путешествия - миссия Санта-Клара - находилась по прямой линии примерно в 25 милях от нашего судна, - продолжал русский мореплаватель. - Проплыв под парусами около 2-х часов, мы заметили справа от нас глубоко вдающуюся в сушу бухту, на берегу которой среди поросших лесом холмов раскинулась миссия Сан-Франциско... "*<sup>44</sup>

Как и при первом посещении Калифорнии, О.Е. Коцебу сообщает о средствах сообщения, которыми пользовались в те годы католические миссионеры для христианизации местных жителей:

*"... Каждая миссия имеет по одной барке (вид лодки - авт.), на этих плоскодонных судах благочестивые монахи совершают плаванья по рекам, впадающим в северную половину залива. Они предпринимают подобные плаванья с целью обращения в христианство индейцев, кочующих по берегам этих рек... "*<sup>45</sup>

Дальнейший путь русского мореплавателя и его спутников проходил по суше.

*"... Проведя в седле около полутора часов, мы прибыли в миссию Санта-Клара, - сообщает Коцебу о конечной цели своего путешествия. - Монахи приняли нас весьма гостеприимно и приложили все усилия к тому, чтобы сделать приятным наше пребывание здесь. Миссия Санта-Клара была основана в 1777 г... В миссии Санта-Клара те же постройки, что и во всех остальных миссионерских поселениях: большая каменная церковь, просторный жилой дом для монахов, вместительные склады для зерна и различных орудий и, наконец казармы для индейцев, так называемые "ранчеро"... Три раза в день колокол созывает индейцев на трапезу. Пища для них готовится в больших котлах, а затем распределяется определенными порциями между отдельными семьями... В миссии Санта-Клара живет 1500 индейцев мужского пола, из них примерно половина женатых",<sup>46</sup>*

- таковы впечатления О.Е. Коцебу от посещения католической миссии. Закан-

<sup>43</sup> О.Е. Коцебу, НПВС, стр. 195

<sup>44</sup> Там же, стр. 196

<sup>45</sup> Там же, стр. 197

<sup>46</sup> Там же, стр. 199

## Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии

чивая описание этой части своего путешествия, он подводит итог своей поездки следующими словами: *"... Мы провели три дня в миссии Санта-Клара, монахам которой во всяком случае нельзя отказать в одной добродетели - в гостеприимстве..."*<sup>47</sup>

Но на этом знакомство О.Е. Коцебу с католическими миссиями в Калифорнии еще не завершилось. После посещения миссии Санта-Клара русский путешественник на следующий день отправился верхом в миссию Сан-Франциско в сопровождении нескольких офицеров.

*"... Нас приняли весьма гостеприимно и роскошно угостили, - отмечал он в своих записках. - При этом нас увеселяли музыкой. Маленькие индейские мальчики пилюкали на скрипках, а сам достопочтенный падре Томас вертел стоящую возле него шарманку..."*<sup>48</sup>

Отсюда русские офицеры верхом проделали путь до селения Росс, лежащего в нескольких десятках милях к северу от Сан-Франциско. По пути О.Е. Коцебу посетил основанную в 1816 г. миссию Сан-Габриэль, которой *"управлял тогда единственный монах, встретивший нас весьма гостеприимно"*. Здесь русские путешественники получили пищу и кров, расположившись на ночлег, а утром продолжили свой путь к селению Росс.

Вместе с О.Е. Коцебу в составе экипажа, совершавшего кругосветное путешествие на фрегате "Крейсер" под начальством М.П. Лазарева, был преподаватель Морского корпуса Д.И. Завалишин (1804-1892), будущий декабрист, член "Северного тайного общества". После возвращения с каторги в 1856 году, он опубликовал свои воспоминания о Калифорнии в журнале "Русский вестник" (т. 60, 1865 г.). Во время своего пребывания в Калифорнии Завалишин ежедневно приезжал в миссию Сан-Франциско как по хозяйственным делам, так и для того, чтобы заниматься с начальником миссии падре Томасом изучением испанского языка.

При своих встречах с о. Томасом (Фомой) Д.И. Завалишин вел богословские диспуты на такие темы, как о чистилище и др.<sup>49</sup> Начальник миссии о. Фома был ревностным миссионером; как вспоминал Завалишин,

*"... в наших религиозных прениях он сказал мне однажды, что если бы он был убежден, что для спасения моей души нужно бросить меня сейчас же в огонь, то он ни минуты не задумался бы сделать это..."*<sup>50</sup>

Д.И. Завалишин заботился об укреплении связей между жителями русского селения Росс и обитателями католических миссий; он считал, что в Россе должно быть заведено училище, где дети калифорнийских испанцев и дети индейцев, живших при католических миссиях, могли бы бесплатно

<sup>47</sup> Там же, стр. 202

<sup>48</sup> Там же, стр. 203

<sup>49</sup> Д.И. Завалишин, Калифорния в 1824 году, Русский вестник, № 60, 1865, стр. 325, Далее указано как Д.И. Завалишин КВ1824.

<sup>50</sup> Там же, стр. 336



## Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии

обучаться ремеслам, музыке и оспопрививанию.<sup>61</sup> И хотя этот проект не был осуществлен, всё же связи между православными и католическими жителями Калифорнии продолжали развиваться на практическом, бытовом уровне.

Так, в начале 1830 годов в селении Росс, по словам Завалишина, были *"построены два ялика для миссионера падре Нарциса (начальник миссии Сан-Хосе)"*.<sup>62</sup> А в письме представителей русской администрации к губернатору Калифорнии сообщалось, что в те же годы

*"... через наши работы и пособия, миссии по заливу Св. Франциска (об)завелись гребными судами. Те же миссии и другие жители всегда приезжали к нам в селение (Росс-авт.) с требованиями исправлять ружья, замки, инструменты и пр..."*<sup>63</sup>

Пребывание Завалишина в Калифорнии пришлось на время окончания войны мексиканцев за независимость от Испании (1810–1824). Ему довелось наглядно убедиться в том, что отпадение от Испании изменило положение миссий в худшую сторону.

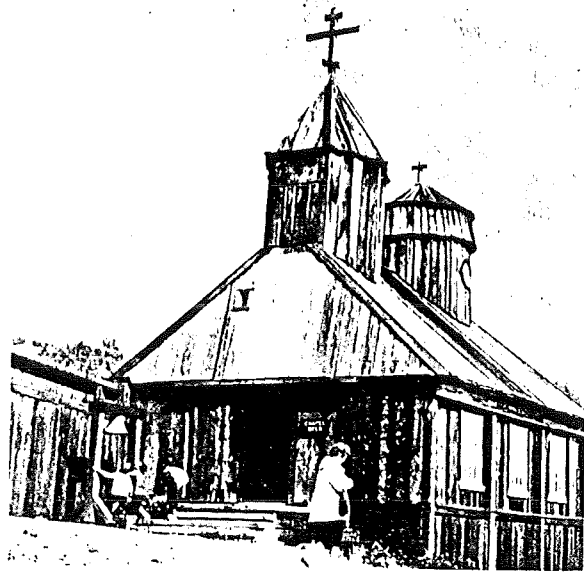
*"... Так как до тех пор они (миссионеры - авт.) получали необходимую утварь, одежду и тому подобные предметы готовыми из Испании, то с прекращением этого источника, многое, например, все относящееся к богослужению, пришло в расстройство и упадок: не было иконостасов, изображений и статуй для новых церквей и часовень; не доставало ни музыкантов, ни музыкальных инструментов (заменявших у них органы) - пишет Д.И. Завалишин.- Мне было очень странно видеть, что в новой миссии Сан-Франциско Солано, какие-то старые, дребезжащие клавикорды (чуть ли не оставленные еще Резановым), поставленные в глубине сарая, заменявшего церковь, служили и алтарем и органом, и что тот же падре Хозе де Алтамира в одно и то же время и священнодействовал и играл на фортепиано, отправляя разом должности священника, и органиста, и чтеца, и певчего..."*<sup>64</sup>

<sup>61</sup> Там же, стр. 365

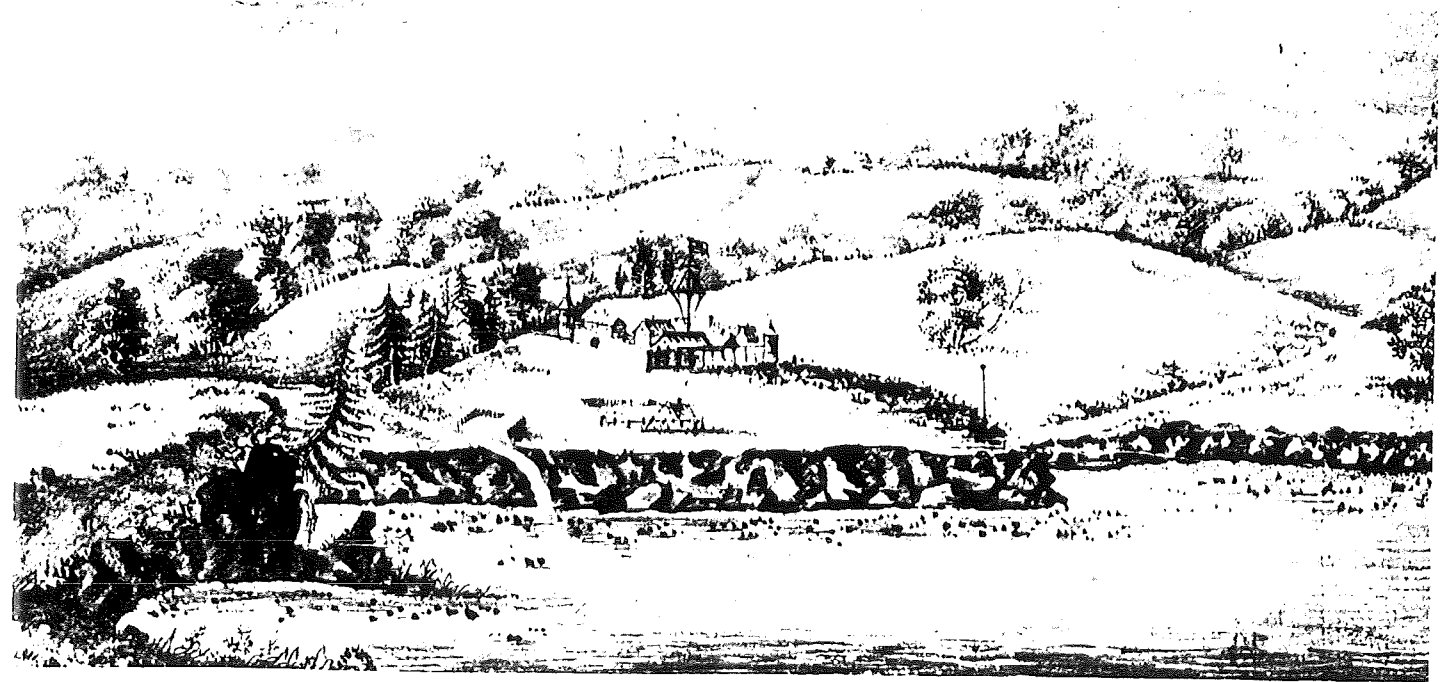
<sup>62</sup> Д.И. Завалишин, *Дело о колонии Росс*, Русский вестник, № 62, 1866, стр. 61

<sup>63</sup> Там же, стр. 62

<sup>64</sup> Д.И. Завалишин, *КВ1824*, стр. 339–340



**Форт Росс**  
Часовня после реставрации



**Форт Росс в 1817 г.**

## Калифорния в 1830-е годы

В 1830-х годах в форте Росс жило 200 человек, из них русских и креолов - 50, остальные - индейцы и алеуты. Поселенцами форта управлял Шелехов, потомок знаменитого мореплавателя - "Колумба российского". В эти годы главным правителем российских северо-американских колоний был Ф.П. Врангель (1796-1870), который уже посещал Калифорнию в 1818 году в составе экипажа "Камчатки". Став во главе русских колоний, он заботился о духовном окормлении форта Росс и о христианизации местных жителей. Это явствует, например, из *"сметы товаров, вещей и съестных припасов и материалов, потребных в годичное потребление по колониям"*, представленной Ф.П. Врангелю в марте 1832 года. Согласно этому документу, среди прочих предметов было отгружено для Калифорнии *"свеч восковых церковных пудов 30; крестов медных 1000 штук; крестов серебряных 100 штук; образов мелких на деках 200 штук; образов бумажных 1000 штук."*<sup>55</sup>

Ф.П. Врангелю еще раз довелось побывать в Калифорнии в 1835 году, когда он совершал длительное плавание на шлюпе "Ситха" из Ново-Архангельска в С.Петербург через Мексику. Как и в 1818 году, Врангелю довелось посетить Монтерей, где ему

*"... показали одну старушку-индейку, которая будучи уже в летах - около 30-ти, была приведена к падре из лесов первая по заложении этой миссии, и первая окрещена им; она помнит хорошо сие событие, имея более 100 лет от роду. Примечательно, что из 200 индейцев и индеанок, считающихся при этой миссии, она одна только не говорит по-испански..."*<sup>56</sup>

- отмечал русский мореплаватель в своем дневнике, сообщая далее о том, что *"здесь каждый иностранец, объявляющий себя католиком и желанье быть принятым в гражданство Калифорнии, принимается таковым без малейшего затруднения"*.<sup>57</sup>

<sup>55</sup> К. Хлебников, *Записки. Русская Америка*. М. 1985, стр. 195, (в списке архива Географического Общества СССР (Ленинград), АГО-111, л. 117а об., 132 об.)

<sup>56</sup> Л.А. Шур, *КБНС*, стр. 196

<sup>57</sup> Там же, стр. 198

## Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии

В дневнике Ф.П. Врангеля сообщается о посещении миссии Сан-Карлос. Автор побывал уже там в 1818 году, и поэтому он мог сравнить положение миссий в Калифорнии в 1835 г. с прежним их состоянием.

*"... Помня заведение сие с 1818 года, когда миссии под управлением испанских падров процветали, я изумлен был видом разрушения, нищеты и беспечности на каждом шагу и со всех сторон поражающим нас, писал Ф.П. Врангель. - На том месте, где стояло большое здание для помещения индейцев и их мастерских, теперь виднелись одни развалины... Доброго и почтенного падре родом из Кастилии, тогда принимавшего гостей с радушием и умевшего занять их любопытною беседой, теперь заменил мексиканец, с изображением апатии ко всему окружающему и неудовольствия со светом и самим собою..."<sup>58</sup>*

Причины упадка калифорнийских миссий были различны, но об одной из них говорится в письме, направленном К. Хлебникову из Русской Америки:

*"... В начале 1834 года (мексиканским правительством - авт.) дана свобода индейцам; падре отстранены от заведования миссий и им положено содержание тамошними произведениями (продуктами - авт.) тысяча пиастров в год, назначены администраторы в миссии Сан-Франциско - Хуаким Естудио (зять Мартинца), в миссии Сан-Рафаэль - Игнасио Мартинца и в новой миссии - Гвадалупе. В первой из этих миссий индейцев живет 14 человек; прочие пусты..."<sup>59</sup>*

Об упадке католических миссий в Северной Калифорнии писал и сам К. Хлебников:

*"... Пока Мексика не отложила от Испании, присылали их (миссионеров - авт.) из Европы, и при каждой миссии было их по два; ныне, когда присылка их прекратилась и многие из них померли, едва остается по одному монаху на миссию. Они иногда переводятся из одной миссии в другую, но многие живут бессменно при своих миссиях..."<sup>60</sup>*

Об упадке, постигшем католические миссии в Калифорнии после 1834 года, сообщал и православный миссионер - священник Иоанн Вениаминов (впоследствии - митрополит Московский и Коломенский Иннокентий). В архиве штата Аляска хранится *Путевой дневник священника Иоанна Вениаминова*,

<sup>58</sup> ШИА Эст. ССР (Тарту), ф. 2057, оп. 1, д. 353, л. 3, цит. по: там же, стр. 311

<sup>59</sup> Там же, стр. 309, (письмо В.Л. Илleshевича, Гос. архив Пермской области, ф. 445, оп. 1, д. 21, л. 46)

<sup>60</sup> *Сын Отечества*, 1829, т. 124, ч. II, стр. 216

## Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии

веденный во время путешествия его в Калифорнию и обратно с 1 июня по 13 октября 1836 г." В журнале о. Иоанна описано его путешествие в селение Росс, а оттуда, через миссию Сан-Рафаэль по заливу, в порт Сан-Франциско. Из Сан-Франциско русский миссионер ездил в миссии Сан-Хосе и Санта-Клара и дал их описание. Интересно описание состояния миссии Сан-Хосе в 1836 году, когда уже большая часть миссий в Калифорнии была упразднена. О. Иоанн отметил, что

*"... сня только миссия (Сан-Хосе - авт.) и другая, ближайшая к ней, пользуются прежним правом владеть и распоряжаться индейцами, как своими рабами, а от прочих правительство Мексики отобрало индейцев, дав им свободу гражданства или, сказать справедливее, свободу лениться. Но сня миссия весьма хорошо устроена, и индейцы очень довольны настоящим падрок, который их кормит довольно сытно и порядочно одевает. Здесь имеется первоначальная школа, в коей обучается до 40 мальчиков, креолов и индейцев..."<sup>61</sup>*

Православный миссионер был талантливым умельцем и музыкантом. Одному из русских священников, побывавших на острове Ситхе, довелось видеть *"устроенный о. Иоанном Вениаминовым орган, с двумя валами; на одном валу наложены были духовные песни, а на другом - светские"*.<sup>62</sup> Несколько таких органов было сделано о. Иоанном и для католических миссионеров, живших в Калифорнии.

*"... Иезуиты были рады русским судам, снабжавшим их европейскими товарами, а частью и новостями, - писал биограф митрополита Иннокентия. - Между прочим, они однажды заявили русским, что у них нет органа, игра на котором могла бы привлекать дикарей в церковь, да и купить негде. Русские в утешение их, объявили, что в Ситхе есть органный мастер, тамошний православный священник; если угодно, он с удовольствием сделает орган; иезуиты были рады. Сделав по заказу иезуитов орган, о. Вениаминов сам отправился с ним на компанейском судне (Российско-Американской компании -авт.) в Калифорнию. Сначала о. Вениаминов завел вал с духовными песнями, иезуиты похвалили; завели другой вал; при первых звуках веселых плясовых русских песен иезуиты пришли в восхищение; жали от радости руку о. Вениаминову, беспрекословно внесли за орган требуемую сумму и поставили его в церковь..."<sup>63</sup>*

<sup>61</sup> Л.А. Шур, КБНС, стр. 313

<sup>62</sup> Прот. А. Виноградов, Иркутские епархиальные ведомости, 1879, № 39

<sup>63</sup> И. Барсуков, Иннокентий, митрополит Московский и Коломенский, М. 1883, стр. 100-101

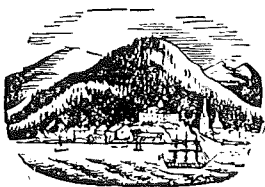
## Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии

Впоследствии, когда о. Иоанн Вениаминов вернулся в Русскую Америку в сане епископа, ему приходилось иметь дело с инославными христианами, жившими в Ново-Архангельске. С 1840 г. здесь обосновался лютеранский пастор, духовно окормлявший поселившихся здесь финнов. Жили здесь и католики, что видно из содержания отчета о состоянии Камчатской епархии, представленного Преосвященным Иннокентием Св. Синоду Русской Православной Церкви в 1850 году. Говоря о финском пасторе, жившем в Ново-Архангельске, епископ Иннокентий упоминает и о местных католиках: по его словам, ни лютеранский пастор, ни его предшественник

*"... ни прямо, ни косвенно не вмешивались в дела священников наших; и потому во взаимных отношениях их с пастором видна искренняя приязнь, а из прихожан его, а также и католиков, почти все почетные обходятся с нашими священниками более чем как знакомые, и особенно из последних..."* <sup>64</sup>

Подобно тому как русские христиане неоднократно посещали Калифорнию, так и католические исследователи интересовались российскими владениями в Северной Америке и собирали там материалы для своих книг. Это видно, например, из содержания письма, которое Преосвященный Иннокентий получил во время своего пребывания в С. Петербурге в 1876 г. В письме, отправленном на его имя из Сан-Карлоса (Калифорния) от Альфонса Пинарта, говорилось:

*"... 3 года тому назад я имел высочайшую честь посетить Ваше Высокопреосвященство в С. Петербурге и говорить с Вашим Высокопреосвященством о моем намерении напечатать документы, собранные мною в продолжении моих 2-х летних путешествиях в бывшей Русской Америке, на Алеутских островах и других частях этой страны. Ныне же милостивейше прошу позволить мне посвятить Вашему Высокопреосвященству - апостолу и обращателю алеутов и других диких племен Аляски - эту часть моих путешествий, которая касается до обращения, обычаев и особенно до языка алеутов и других племен бывшей Русской Америки..."* <sup>65</sup>



<sup>64</sup> Там же, стр. 269

<sup>65</sup> Там же, стр. 745

## Упразднение форта Росс

В 1830-х годах в Калифорнии усилилось американское влияние, а в 1848 году эта территория перешла во владение США. Но еще почти за 10 лет до этого события, в 1839 г. Российско-Американская компания обратилась в министерство финансов с ходатайством о разрешении упразднить колонию Росс. Разрешение было получено, и в 1841 г. селение Росс было продано подданому США швейцарского происхождения Суттеру.

К этому времени относятся известия о Калифорнии, содержащиеся в трудах русских исследователей, которые по-прежнему проявляли большой интерес к изучению этих земель. Одним из них был И.Г. Вознесенский, который провел в Русской Америке и на Камчатке 10 лет (1839-1849). В рукописях И.Г. Вознесенского имеются интересные сведения по истории Калифорнии конца 30-х - начала 40-х годов XIX в. И.Г. Вознесенский провел в Северной Калифорнии больше года - с июля 1840 по сентябрь 1841 года. Он прибыл из Ситхи в залив Бodega (Румянцева) на корабле "Елена", а затем переехал в Росс. 20 октября 1840 г. И.Г. Вознесенский отправился верхом в Сан-Франциско, где пробыл до февраля 1841 года. *В эти 4 месяца - отмечал И.Г. Вознесенский, - я посетил многие окрестности, лежащие на берегу величайшего залива: на южной стороне его - Санта-Клара и Пуэбло, на восточной - миссию Сан-Леандро, Сан-Антонио, Сан-Пауло и Пиноли., к западу - миссию Сан-Франциско*"<sup>66</sup>

В феврале - марте 1841 года И.Г. Вознесенский побывал в "Новой Гельвеции" - имении капитана Дж. Суттера на реке Сакраменто. В апреле И.Г. Вознесенский вернулся в Росс и в сентябре 1841 г. покинул Калифорнию вместе со всеми жителями Росса. Таким образом, И.Г. Вознесенский был свидетелем последних дней Русской Калифорнии, проданной Суттеру.

Русские исследователи продолжали посещать католические миссии в Калифорнии и после упразднения селения Росс. В начале 1840-х годов здесь побывал А. Марков, оставивший свои воспоминания о миссии Сан-Франциско. Русский автор посетил церковь миссии.

*"... Богатый алтарь составляет главное украшение монастырской церкви, - отмечал А. Марков. - Живопись в ней довольно старая: евангелисты, стоящие на высоких пьедесталах, отличаются отчетливой резьбой; весь иконостас покрыт золотом и серебром, а кафедра для проповедников обнесена вызолоченными перилами, хоры для пения и музыки устроены под самыми сводами. За неимением органа, здесь играют на скрипках..."*<sup>67</sup>

<sup>66</sup> Л.А. Шур, КБНС, стр. 316

<sup>67</sup> А. Марков, Русские на Восточном океане, М. 1849, стр. 85

## Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии

А. Марков в своих записках упоминает об одном ранчо, находившемся в четверти мили от Сан-Франциско близ залива. Оно принадлежало одному немцу по имени Геппенер, незадолго до того поселившемся здесь. Это был сын рижского купца, служившего некогда в Российско-Американской компании. По словам А. Маркова, этот выходец из России

*"... поселился здесь для приращения своего капитала, и слывет под именем русского, через что и пользуется общим уважением от испанцев. В комнатах у него светло и чисто; внимание путешественника более всего останавливается здесь на одном предмете, именно, на фортепиано. Господин Геппенер прекрасно играет на этом инструменте..., иногда в торжественные дни фортепиано его носят в монастырь, через что г-н Геппенер делается все более и более известным в тех местах. Сам губернатор, при посещении Сан-Франциско, первым делом поставяет посетить артиста, во-первых, для того, чтобы оказать ему свою благосклонность, как русскому поселенцу, а во-вторых и для того, чтобы послушать его игру на фортепиано..."*<sup>68</sup>

Погостив в Сан-Францисской бухте, корабль "Наследник", на котором А. Марков совершал свое путешествие, взял курс на юг, вдоль калифорнийского побережья, и через несколько дней русские мореплаватели бросили якорь в заливе Эскандито, на берегу которого находилось одноименное селение. Целью дальнего вояжа была закупка соли для нужд русских поселений в Северной Америке; для ведения торговых дел члены экипажа верхом отправились в селение Лоретто, отстоявшее от Эскандито на 20 миль. Во время этого сухопутного путешествия А. Марков смог ознакомиться с местными церковными достопримечательностями.

*"Вдали показался монастырь, обнесенный зубчатой стеной со многими башнями; местами он был разрушен, но судя по его величественной наружности, вероятно, отличался великолепием"*,<sup>69</sup> - пишет русский автор. Члены экипажа решили осмотреть этот архитектурный памятник, свидетельствовавший о былой активности католических миссионеров, подвизавшихся в этих краях.

*"... Огромные железные двери были отворены, - продолжает А. Марков. - Через них мы прошли на один двор, перейдя который, увидели каменную лестницу, ведущую в храм, и поднялись по ней на паперть. Направо, сквозь стеклянную дверь, виден был алтарь, в котором уже давно не совершалось службы, потому что пастор, имея постоянное пребывание в Ваймосе, очень редко приезжает Лоретто... По левую сторону находилась большая комната, уставлен-*

---

<sup>68</sup> Там же, стр. 88

<sup>69</sup> Там же, стр. 135



## Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии

*ная огромными книгами; некоторые из них были длиной аршина в полтора, а толщиной по крайней мере четверти в две. Любопытно было заглянуть в содержание этих исподлинских книг, но без пастора мы не хотели нарушать их спокойствия, которым наслаждаются они, вероятно, очень с давнего времени, - чему служит доказательством и покрывающая их пыль. Монастырь внутри разделяется на несколько дворов, перегороженных толстыми стенами, заросшими зеленым мохом... "10 - так заканчивает русский путешественник свое повествование.*

Благополучно загрузив трюм корабля "Наследник" солью и другими товарами, члены экипажа взяли курс на север и через месяц прибыли в Ситху.

Таким образом, несмотря на упразднение селения Росс, просуществовавшего в Калифорнии с 1812 по 1841 год, православно-католические контакты по-прежнему продолжали осуществляться на тихоокеанском побережье Америки. Об этом повествуется и в записках епископа Алеутского и Аляскинского Николая, которые он вел при своем посещении русских приходов на Аляске в 1893 году. Во время этого путешествия у русского архипастыря были встречи с католическими миссионерами, в частности, в Михайловском редуте близ Головинской бухты. В Михайловске, как и в других местах Аляски, к этому времени обосновались иезуиты, представители моравских братьев, шведские миссионеры и англиканские священники. Но первенство всюду оставалось за Русской Православной Церковью.

Среди 3-х иезуитов, которых епископ Николай встретил здесь, двое были итальянцами, а один - американец, который прежде принадлежал к Епископальной Церкви. Он бывал в России и даже на Кавказе.

*"... Я вышел к ним в клубке и с панагией на груди, дав им братское во Христе лобзание и посадив возле себя, - вспоминал епископ Николай. - Иезуит-американец рассказал, как он путешествовал по России, и какое впечатление на него произвели соборы - Исаакиевский и Казанский в Петербурге, Спасителя и Успенский в Москве... "11*

Интересно сообщение епископа Николая об американском национальном празднике - Дне независимости. В записи от 22 июня (4 июля) 1893 г. преосвященный Николай пишет:

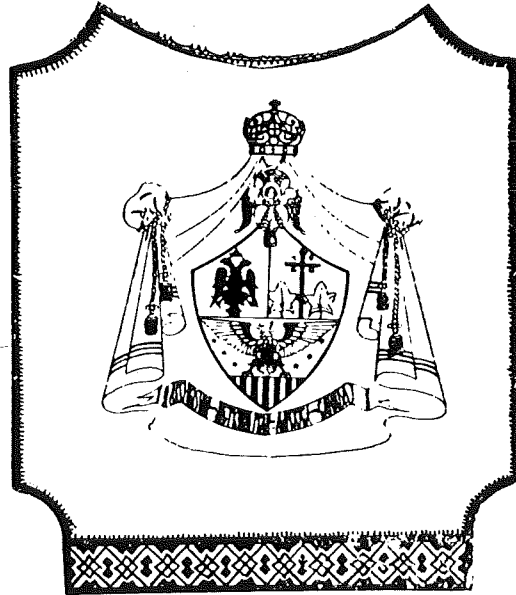
*"... По сему случаю я велел священнику Орлову служить обедню на английском языке, а всю службу править в честь Владимирской иконы Божией Матери. Таким образом мы соединили два торжества: освобождение Москвы от Татмарлана и освобождение Америки от английского владычества.*

<sup>10</sup> Там же, стр. 137

<sup>11</sup> Николай, епископ Алеутский и Аляскинский, Из моего дневника, Спб. 1894, стр. 33

## Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии

*ства, в один праздник... За обедней были миссионеры - епископальные и католические, и много другого народа. Перед молебном было сказано поучение, указано на всегда близкие и дружественные отношения русского и американского народов, и наконец, было возглаголено обычное многолетие, к которому было прибавлено еще многолетие президенту Соединенных Штатов и всему американскому народу...<sup>72</sup>*



<sup>72</sup> Там же, стр. 35

## Росс сегодня

Дальнейшая судьба форта и селения Росс была связана с упадком и запустением, поскольку "золотая лихорадка", охватившая Калифорнию в 1848 году, повлекла за собой отток жителей, устремившихся на поиски призрачного счастья. В 1906 г. землетрясение разрушило многие деревянные постройки крепости Росс. В 1915 г. часовня была подвергнута реставрации. В 1929 г. один из русских исследователей побывал там, где некогда стоял форт Росс. Он пишет:

*"... добрался до Русской реки. Вниз по течению до Великого океана... 12 миль от реки... на крутой скале вырисовывался крест... Помимо хорошо сохранившейся церковки, пара развалившихся избушек... Двери церковки на висячем замке; прибитая дощечка говорит о приобретении форта от фермера в 1927 г. Историческим Обществом..."*<sup>73</sup>

Силами Американского Исторического Общества деревянные постройки крепости Росс были отреставрированы после землетрясения, и по сей день они сохраняются как памятник исторического прошлого, привлекая большое число посетителей. Но невзгоды Росса на этом не закончились. В ночь с 4 по 5 октября 1970 г. пожар уничтожил уникальное сооружение - часовню Св. Троицы, построенную русскими поселенцами в крепости Росс около 1825 года. Пожар нанес Россу огромный ущерб - погибла не только часовня, но и старый русский колокол. Это бедствие сплотило американцев, интересующихся историей культуры, и, в частности, американцев русского происхождения, в стремлении восстановить часовню в ее первоначальном виде, а также отлить новый колокол, в точности повторяющий погибший.

Был объявлен широкий сбор средств на восстановление часовни форта Росс. К счастью архитектор Ч. Купер незадолго до пожара изготовил модель часовни, что сыграло важную роль в процессе реконструкции памятника. Часовня была успешно восстановлена по имевшемуся макету; по заказу калифорнийцев в Бельгии был отлит по специальным рисункам новый колокол - точное повторение погибшего.<sup>74</sup> Энергичную деятельность в деле сохранения и восстановления форта Росс развило недавно организованное Американско-Рус-

<sup>73</sup> С.Н. Марков, ДА, стр. 149

<sup>74</sup> С.Г. Федорова, Русская Америка и Тотема в судьбе Ивана Кускова, Проблемы истории и этнографии Америки, М. 1979, стр. 249

## Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии

ское историческое Общество. Много сил отдали этому молодые энтузиасты из семей русских старожилов Калифорнии.

Сегодня - Форт Росс - национальный парк и памятник штата Калифорния, свидетельствующий о тесных русско-американских связях. О значении этого исторического памятника образно высказался профессор В. П. Петров, автор книги "Форт-Росс и его культурное наследие":

*"... Смотришь на колокол, висящий на перекладине, на которую положен громадный букет полевых васильков, смотришь на возрожденную из пепелища часовню, на дом правителя... и вдруг чувствуешь свое кровное родство с людьми, поставившими этот памятник русской культуры и русской славы на американской земле..."*<sup>76</sup>

В последние годы Форт Росс изредка стали посещать и посланцы из России. Один из них, корреспондент центральной газеты, побывал здесь в начале 1989 года. Вот отрывок из его заметки под названием: "Там русский дух..":

*"... За потемневшими от времени воротами поселка Форт Росс посетителей встречает уже немолодой светловолосый, голубоглазый человек в большом картузе, черных сапогах и одежде, чем-то похожей на старинный кафтан. Неужели потомок тех самых первых поселенцев? Увы, Джей Херрис с улыбкой разрушает журналистскую надежду на маленькую сенсацию: он ирландец, родившийся в Калифорнии. А одежду, похожую на русскую, носит, чтобы привлечь посетителей. Джей по профессии историк, член группы добровольцев, которые не только поддерживают в порядке Форт Росс, но и занимаются археологическими раскопками. Почти все постройки восстановлены ими после пожара по чертежам и рисункам. Джей Херрис искренне рад нечастым посетителям из Советского Союза, с гордостью показывает дом правителя, склады, мастерские, в которых сохранены обстановка и предметы прошлого века..."*<sup>76</sup>

Как видно из этого отрывка, статья носит описательный характер, и можно было бы о ней не упоминать, но ее публикация имела неожиданные последствия. Через некоторое время в



<sup>76</sup> В.П. Петров, Форт-Росс и его культурное наследие, Лос-Анжелес, 1977, стр. 37-38

<sup>76</sup> А. Лопухин, Там русский дух... Правда, 16 января 1989, № 16

## Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии

редакцию газеты пришло письмо из Болгарии от софийского нумизмата, который долгие годы собирает русские монеты. Он сообщил, что в его коллекции более 20 лет хранится сибирская монета достоинством 5 копеек выпуска 1779 года. На ее оборотной стороне четко выделяется надпись латинскими буквами: "Fort Ross". Несмотря на все усилия, я до сих пор не смог выяснить, где и как появилась эта монета, - пишет болгарин Емя. - Говорил со многими советскими нумизматами, но никто ничего определенного сказать не мог... Может, по снимкам кто-нибудь из читателей узнает эту монету и расскажет о ее судьбе?..."<sup>77</sup>



<sup>77</sup> Правда, 15 мая 1989, № 134,

В письме в редакцию газеты приводится адрес Емила Емя:  
Болгария, г. София, 1373, ул. Суходолска 2, бл. 121, вх. В

## Россия и Римо-Католическая Церковь в США

Одним из первых русских авторов, который сообщил своим читателям о начальном периоде римокатоличества в США, был Д.М. Ладыгин, издавший в 1783 году книгу под названием: *Известие в Америке о селениях аглицких*".

*"... В 1633 г. при короле аглицком Карле I начала заселяться провинция под названием Мариланд, - писал Д. М. Ладыгин, - Лорд (боярин по старинному нашему) Балтимор, по королевскому дозволению, сперва туда отправил 200 семей все римской веры, на устье реки Паламака, и потом не скоро та сторона заселилась..."*<sup>76</sup>

Сведения о распространении католичества в США содержались и в переводных изданиях, выходивших в те годы в России. Так, в сочинении, принадлежавшем аббату де-ля Порту и изданном в русском переводе (Спб. 1780 г.), говорилось о том, что лорд Джорж Калвер Балтимор (1578—1632),

*"... будучи католиком, оставил Англию и переехал в Америку, дабы в свободе исповедовать свою веру. Он просил у Карла I области, граничащие с верхней частью Чезпекского залива, где англичане ни над чем еще не властвовали. Сей государь отдал ему оную во владение, назвав ее по имени королевы Марии Генриетты французской, своей супруги..."*<sup>79</sup>

---

<sup>76</sup> Д.М. Ладыгин, *Известие в Америке о селениях аглицких*, Спб. 1783, стр. 10

<sup>79</sup> *Всемирный путешествователь, или познание Старого и Нового Света...*, изданное господином аббатом де-ля Порт, Спб. 1780, т. 8, стр. 287

## Россия и Римо-Католическая Церковь в США

*"... Заведение сего селения стоило Балтимору превеликих денег; началось оно двумястами римских католиков, по большей части из наилучших английских домов, - продолжает аббат де-ля Порт.- Мэрилендские католики, послужив сами жертвой нетерпимости веры, отворили путь духовной вольности всем сектам. Балтимор принимал всякого чужестранца, желающего иметь земли в новом селении..."<sup>80</sup>*

Позднее, в середине XIX в. один из русских авторов, касаясь этой темы, отмечал:

*"... Не лишено своего рода значения, что первое установление закона более обширной религиозной терпимости вышло в Америке от приверженцев исповедания, которое всего менее отличалось терпимостью всюду, где оно появлялось, именно от римокатоликов. В 1632 г. Карл I подарил католику, лорду Балтимору земли, образовавшие Мэриленд, и в 1636 г. там было дозволено селиться "всякому верующему в Иисуса Христа". Подобная практика служит примером тому, каким образом начала терпимости устанавливались в американском обществе..."<sup>81</sup>*

Со штатом Мэриленд связан значительный эпизод из истории русско-американских церковных связей, но, прежде чем коснуться этой темы, следует сказать о дальнейшей судьбе римокатоликов в этой части страны. Восшествие на английский престол Вильгельма III Оранского (1689–1702) привело к отстранению потомков лорда Балтимора от управления колонией,- отмечал русский исследователь А.В. Бабин,-

*"... Вильгельм объявил Мэриленд королевской провинцией и послал туда своего губернатора, который правил от имени короля... Англиканская Церковь была объявлена господствующей, и для её поддержания введен особый налог. Католикам не только запретили открыто отправлять свое богослужение, но даже старались мешать их поселению в колонии. Самым веским предлогом к лишению Балтиморов власти была их католическая религия. Но переход одного из них в англиканство опять вернул Мэриленд в полную власть их семьи..."<sup>82</sup>*

---

<sup>80</sup> Там же, стр. 287

<sup>81</sup> П. Л. Лавров, Северо-американское сектаторство, Отечественные записки, 1868, № 4, стр. 419-420  
Далее указано как П.Л. Лавров, САС

<sup>82</sup> А.В. Бабин, История Северо-Американских Соединенных Штатов, т. I, Спб. 1912, стр. 64-65,  
Далее указано как А.В. Бабин, ИСАСШ

## Деятельность Д.Д. Голицына и Е. Голицыной в США

В 1729 г. в штате Мэриленд был основан город, названный в честь лорда Балтимора, и именно сюда через несколько десятилетий прибыл русский посланец, которому было суждено сыграть важную роль в истории русско-американских церковных связей. Этим человеком был Дмитрий Дм. Голицын (1770-1840), приехавший в Балтимор в 1792 г. под именем Августина Смита.

Д. Д. Голицын был сыном князя Д. А. Голицына (1743-1803), служившего российским посланником в Париже (1762-1768) и Гааге (1768-1803). Д. Д. Голицын родился в Гааге, где его отец находился долгое время. Его матерью была графиня Амалия фон Шметтау. Если князь Д. А. Голицын, будучи православным, в то же время находился в дружеских отношениях с Вольтером и Дидро, то его супруга - Амалия исповедывала католичество и впоследствии обратила на тот же путь своего сына. Все, что известно о младенческих годах Димитрия, это то, что он был крещен православным священником в Гааге. А в 1787 году, 17 лет от роду, Димитрий Голицын осознанно обратился ко Христу и при конфирмации принял имя Августина.

*"... Служая заманчивые рассказы иезуитов о мировой деятельности ордена, об опасностях, угрожающих религии, мальчик всецело отдался религиозным мечтаниям и стал просить мать о позволении вступить в какой-нибудь монашеский орден, - писал профессор С. Петербургской Духовной Академии А. П. Лопухин. - Видя это, отец попытался развлечь его другими способами и отправил путешествовать. Америка в то время только что начала развивать свои молодые республиканские силы, и князь Голицын, думая, что республиканский дух лучше всего освежит голову его сына, отправил его в Соединенные Штаты для изучения политической жизни юной республики..."<sup>83</sup>*

---

<sup>83</sup> А. П. Лопухин, Римский католицизм в Америке, Спб. 1881, стр. 291-292  
Далее указано как А. П. Лопухин, РКВА



## Россия и Римо-Католическая Церковь в США

Д. А. Голицын снабдил своего сына рекомендательными письмами к Дж. Вашингтону и Дж. Адамсу. Но прибыв в Америку, молодой Дм. Голицын отказался от княжеского титула, чтобы посвятить себя служению на миссионерском поприще. Приехав в Балтимор, 5 ноября 1792 года юноша поступил в католическую семинарию, только что основанную в этом городе монахами ордена св. Сульпиция. Семинария св. Сульпиция была основана по образцу упраздненной в 1789 г. парижской семинарии, носившей то же название. Балтиморскую семинарию основал бывший ректор парижской семинарии аббат Наго (Nagot).

В семинарии, Дм. Голицын находился под опекой местного архиепископа Джона Кэрролла (1735-1815). В письме, отправленном архиепископом Дж. Кэрроллом сестре Д. Д. Голицына - Мариамне Голицыной, содержатся интересные сведения о пребывании "Августина Смита" в этом учебном заведении. В семинарии, куда был определен Д. Д. Голицын, было

*"... немало прекрасных наставников, и в ней царят благочестие, строжайший порядок.., её ректор - французский священник о. Наго, человек весьма добродетельный, который до недавнего времени возглавлял большую семинарию св. Сульпиция в Париже и из-за творящегося во Франции хаоса (революции 1789 г. - авт) оказался вынужден искать здесь убежища. Я вверил господина Смита его духовному попечению.., во время летних каникул он посетит Филадельфию и главные достопримечательности в Соединенных Штатах..."<sup>84</sup>*

Джон Кэрролл (Carroll) был первым епископом Римско-Католической Церкви в США (1790) и первым епископом Балтимора.

*"...6 ноября 1789 г. заложен был краеугольный камень римско-католической высшей иерархии в Соединенных Штатах, - отмечал А. П. Лопухин. - В этот день папа Пий VI издал декрет об открытии епископии в городе Балтиморе, в штате Мэриленд.. Первым её епископом был назначен бывший иезуит Джон Кэрролл; ему предстояла геркулесова работа - собрать и соединить в один организм рассеянное по всему пространству Соединенных Штатов римокатолическое население..."<sup>85</sup>*

На епископе Кэрролле лежала трудная обязанность заботиться о пастве, в то время существовавших уже тринадцати штатов. Но даже в Балтиморе не было еще кафедрального собора. Епископ Джон Кэрролл жил в скромном домике рядом с небольшим храмом.

<sup>84</sup> Россия и США: становление отношений 1765-1815, М. 1980, стр. 190, документ № 14, Письмо епископа Дж. Кэрролла М. Голицыной, Далее указано как РИСША

<sup>85</sup> А. П. Лопухин, РКВА, стр. 222-223

В пастырской работе епископу Д. Кэрроллу существенную помощь оказал потомок русского князя. Вскоре после поступления в Балтиморскую семинарию Д. Д. Голицын написал своему другу в Германию, что *"он со всем, чем обладает, посвятил себя служению Богу и спасению своих братьев в Америке, где жатвы так много, а делателей мало"*.<sup>86</sup>

В сентябре 1794 г. Д. Д. Голицын принял духовный сан и был рукоположен в церкви св. Петра в Балтиморе; 7/18 марта 1795 г. он занял должность римо-католического священника в этом городе.<sup>87</sup> Патер Августин (Голицын) был вторым, посвященным в Соединенных Штатах, римо-католическим священником. Епископ Кэррол вскоре признал нужным возложить на молодого священника миссионерские обязанности, и он исполнял их так ревностно, что ему стали постоянно их поручать. Дальнейшая его жизнь также была всецело посвящена миссионерской деятельности.

Первое миссионерское странствие о. Августина было в Конневаго (Conneago), где тогда находилась уже небольшая католическая община. Конневаго был одним из трех римокатолических поселений внутри Пенсильвании, основанных по завещанию английского католика, сэра Джона Джеймса. Из Конневаго о. Августин странствовал по различным городам и поселениям в трех штатах: Мериленд, Вирджиния и Пенсильвания; он часто бывал в обширных горных районах тогда еще малоисследованных Аллеганских гор. В 1799 г. он избрал местом своего постоянного пребывания одну из высокогорных долин Аллеганского горного хребта в Пенсильвании, на расстоянии 150-200 миль от Филадельфии. Здесь он построил небольшую деревянную церковь для 10 - 12 семейств, которые обитали в окрестных горах. До того времени не было ни одного священника и ни одной католической церкви на всем обширном пространстве от озера Эри до Конневаго и от реки Сусквеганна до Потомака. Среди горцев, живших здесь, было много католиков, лишенных духовной помощи, кроме редких посещений священников из Филадельфии. В горах, заросших густыми лесами, о. Августин задумал создать общину католиков-колонистов и получил на это дело благословение епископа Кэррола.

Основанное им поселение, о. Августин назвал Лоретто, в честь Божией Матери, особенно почитаемой в итальянском городке Лоретто, на берегу Адриатического моря. (В итальянском городке Лоретто находится знаменитый *"Дом Богоматери"*, согласно местному преданию, перенесенный туда из Святой Земли. Приближаясь к этому городу, моряки на кораблях издавна пели: *"Ave, maris stella!"* (Радуйся, звезда моря!).

Итак, в 1799 г. о. Августин основал колонию в местечке Лоретто (Пенсильвания) и занялся здесь духовно-просветительской работой.

<sup>86</sup> Н. С. Голицын, Князь Дм. Дм. Голицын (Римокатолический священник-миссионер Августин (1770-1840)), Исторический Вестник, 1881, т. V, стр. 40.

далее указано как Н. С. Голицын, КДГ

<sup>87</sup> РИСША, стр. 191, примечание 1

Он вкладывал в эту деятельность не только все свои силы, но и собственные средства, которых было не так много. В марте 1803 г. в Брауншвейге умер и был погребен отец Д. Д. Голицына. Вместе с известием о смерти отца патер Августин получил от матери и от своих друзей письма с просьбой о немедленной поездке в Россию, для предъявления своих прав на наследство отца. Его мать писала также и аббату Наго и епископу Кэрролу и просила их склонить ее сына о поездке в Россию. Но о. Августин заявил, что *"не может, возложив руку на орало (плуг), обратиться вспять"*. Он написал епископу, что не может оставить свой приход; матери он написал, что всё, что он выиграл бы временно при поездке в Россию, не может идти в сравнение с гибелью хотя бы одной души в его отсутствие на приходе. Таким образом, он потерял права на большое наследство в России, но судьба неожиданно послала ему помощь.

В 1805 г. скончалась его мать - Амалия фон Шметтау; в своем завещании она распорядилась, чтобы большое собрание греческих и римских древностей, доставшиеся ей от мужа, было продано, а вырученные за это деньги были употреблены на духовные и благотворительные дела. Аббат Оверберг, который должен был исполнить волю покойной, решил, что поселение патера Августина Голицына в Аллеганских горах является именно таким благотворительным начинанием, и поэтому вырученные от продажи деньги он переслал о. Августину в Америку. (Интересно, что сменив владельца, это собрание редкостей долгое время находилось у знаменитого немецкого поэта Гёте; впоследствии оно перешло во владение нидерландского короля. Гёте был знаком с Амалией Голицыной-Шметтау, которая по его приглашению навестила великого поэта в Веймаре).<sup>88</sup>

Получив большую по тем временам сумму в 10 тысяч долларов, о. Августин истратил эти деньги на благоустройство католического поселения на одной из высокогорных долин Аллеганского хребта. Следует добавить, что для полного своего самопожертвования он отрекся от своей древней родовой фамилии, и среди своих прихожан был известен как г. Смит. Он избрал эту фамилию по сходству с девичьей фамилией своей матери - Шметтау а также для того, чтобы затруднить какие-либо возможные розыски *"князя-миссионера"*. На юридических документах он ставил свою подпись так: *"Димитрий Августин Смит"*.<sup>89</sup>

Со временем число католиков в Пенсильвании и Мерилэнде значительно выросло. В 1808 г. Балтиморское епископство было преобразовано в архиепископство. О. Августину не раз предлагали принять сан епископа и просили занять епископскую кафедру в Питтсбурге. Но так как он отрекся от всяких светских атрибутов власти, то не желал и духовных, и посвящал все свои силы лишь заботам о малой колонии, основанной им в горном крае. Как писал о деятельности Д. Д. Голицына П. П. Свиньин, исполнявший должность секретаря русского консула в США (1811 - 1813),

<sup>88</sup> Н. С. Голицын, КДГ, стр. 45

<sup>89</sup> Там же, стр. 45

## Россия и Римо-Католическая Церковь в США

*"... в Америке накупил он (Голицын - авт.) богатые земли во внутренности Пенсильвании, и населил их ирландскими и швейцарскими выходцами католического исповедания. Колонии его процветают и он учит их слову Божию..."<sup>90</sup>*

Любопытно упоминание П. П. Свиныным о двух русских, обозначенных им инициалами К. Г. и Д., которые переселились в Америку. Первый - это Дмитрий Голицын, второй - один из потомков опальных князей Долгоруковых.

*"... Первый родился и воспитан в чужой земле, чужой религии, - отмечал Свинын, - другой хотя родился в России, но получил правила и веру от чужеземца, так что сделался ревностным их поборником и воспользовался приездом своим в Америку, чтобы проповедовать католическую религию диким индейцам..."<sup>91</sup>*

Став католическим священником и утратив связь с Россией, Д. Д. Голицын, тем не менее, принимал близко к сердцу судьбу своей бывшей родины. Это видно, например, из содержания письма, отправленного им архиепископу Дж. Кэрроллу из Лоретто летом 1814 г. - в год победы русских войск над армией Наполеона.

*"... Свершилось то, что Вы предчувствовали, Ваше преосвященство, - писал Д. Д. Голицын, - железный скипетр сломан, и в Европе воцарился мир. Egoe shutatio dexterae excelsi (Вот перемена, которую сотворило небо (лат-авт.)). В благодарность за такое великое благословение и в особенности за восстановление на престоле нашего святого отца папы Римского, в день св. Петра и Павла я отслужил Te Deum Laudamus" (Тебе, Бога хвалим (лат-авт.)) и торжественную мессу... Да здравствует Александр! Называть его просто великим значило бы не воздать ему должное. Пусть и на долю нашей некогда благополучной страны выпадет часть тех благословений, которые дарованы Европе после 24-х бедственных лет..."<sup>92</sup>*

В этом письме упоминается о восстановлении на престоле папы римского Пия VII, чему косвенно способствовала православная Россия, победившая наполеоновские войска. 17 Августа 1809 г. по приказу Наполеона римский первосвященник был доставлен в г. Савону на севе-

<sup>90</sup> П. П. Свинын, Взгляд на республику Соединенных Американских областей, Спб. 1814, стр. 16, примечание

<sup>91</sup> Сын Отечества, 1814, ч. 17, № 45, стр. 268

<sup>92</sup> РИСША, стр. 660, документ № 546, Письмо из Лоретто от 22 июня (4 июля) 1814 г.

ре Италии и помещен в Палаццо Весковиле - резиденцию местного епископа. Здесь Пий VII находился в заточении до начала июня 1812 года. Предпринимая поход на Россию, Наполеон распорядился доставить папу под более надежный присмотр, и в ночь с 9 на 10 июня 1812 г. папа Пий VII был вывезен из Савоны. По приказу Наполеона он был доставлен в замок Фонтенебло под Парижем. Еще через два года роли этих известных деятелей резко поменялись: Наполеон, плененный союзными войсками, был сослан на о.Эльбу, а папа Пий VII, получив свободу, покинул свою "золоченую клетку", и 24 мая 1814 года вступил в Рим, с ликованием встреченный жителями "Вечного города".

На нужды местных католических общин Д. Голицын жертвовал большие суммы из своего наследства. Биографы считают, что им было истрачено на свою общину в общей сложности до 150.000 долларов. Нужно отдать справедливость и друзьям, которые неоднократно выручали о. Августина из его огромной задолженности и помогли спасти его дело. Во главе списка помогавших ему значится епископ Кэррол, приславший в Лоретто сто долларов, и кардиналы Каппелари, будущий папа Григорий XVI (1831-1846) пожертвовавший 200 долларов. Среди благодетелей Лоретто встречаем его друга детства по Гааге, нидерландского короля Вильгельма I-го.<sup>93</sup>

Но о. Августин постоянно нуждался в новых средствах, и порой помощь приходила неожиданно и в самый нужный момент. Вот что пишет один из биографов Д. Д. Голицына об одном из таких эпизодов:

*"... В то время как патер Смит крайне нуждался в деньгах, он занял у русского посланника в Вашингтоне г. Дашкова 5.000 долларов, писменно обязавшись вскоре возвратить их, в ожидании пожертвований из Европы. Но, долго не получая их, он отправился в Вашингтон, чтобы увидеться с Дашковым. Тот пригласил его к себе обедать. Когда после обеда были поданы сигары и свечи, патер Смит, сидевший возле Дашкова, заметил, как тот свернул какую-то бумагу и поднес ее к свече. Невольно следя глазами за его движениями, патер Смит увидел на бумаге собственную подпись и в загоревшейся бумаге узнал свою долговую расписку в получении 5 тысяч долларов. При первой возможности он начал говорить об этом долге Дашкову, но последний объявил ему, что это дело оконченное, и что он ничего больше слышать о нем не хочет..."*<sup>94</sup>

Несмотря на все трудности и благодаря поддержке друзей, отцу Августину удалось создать не только сельскохозяйственный центр, но

<sup>93</sup> Е. А. Извольская, Американские святые и подвижники, Нью-Йорк, Изд. Рус. Центра Фордамского у-та, 199 стр + предисловие, 1959, стр. 128, далее указано как Е. А. Извольская, АСИП

<sup>94</sup> Н. С. Голицын, КДГ, стр. 46

и очаг духовной жизни. Он исповедовал, причащал, крестил, венчал и хоронил сотни своих так называемых "пенсильванских горцев". Перечисляя труды "патера Смита" в его холодном горном крае, нельзя не упомянуть о том, что он находил еще время писать душеполезные книги, снискавшие себе известность как в Америке, так и в Европе. Одна из них носит название: "Defence of Catholic Principles" ("Защита католических принципов" или основных религиозных начал). Эту книгу он написал для защиты от нападков со стороны окружавших его селение протестантских соседей. С целью установить добрые отношения с местными жителями, он издал еще 2 сочинения на ту же тему: "Письмо к одному протестантскому другу" и "Просьба протестантской публике". Все эти сочинения свидетельствовали об его образованности, твердости характера и искренней вере в излагавшееся им учение. Протестанты, знакомившиеся с этими книгами, узнали, с каким самопожертвованием их автор служит делу своей жизни.

О. Августин был не только талантливым писателем-богословом, но и вдохновенным проповедником. Вот отзыв о патере Августине как проповеднике; он принадлежит протестанту, который был лично знаком с этим подвижником:

*"...Когда он, после моления перед престолом, обращался к своей пастве, то имел наружный вид состарившегося, но вовсе не расслабленного летами и болезнью человека, хотя и не особенно крепкого, однако еще сильного и подвижного. Следует вспомнить, что это было за год перед его смертью, когда ему шел уже 70-й год. Проповеди свои он начинал простым, разговорным, замечательно чистым английским языком и в простейших словах, какие только мог избрать для выражения своих мыслей. По мере того, как он продолжал проповедь, увеличивался и интерес слушателей к говорящему и к его теме, хотя при этом нельзя было замечать никакой перемены ни в его голосе, ни в его речи. Замечания его проникали в сердце всех; казалось, что каждый из присутствовавших относил проповедь к самому себе и в ней шла речь о предметах, касавшихся его более, чем других. Раз или два в продолжении проповеди он бывал истинно красноречив. Тогда он слегка выпрямлялся, лицо его воспламенялось и глаза горели необыкновенным блеском. Но это было лишь скоропреходящим увлечением, столь малонскусственным, что даже казалось противным собственному его рассудку, и после первого или второго такого невольного увлечения, он снова возвращался к своему обыкновенному и простому способу выражения. Проповедь его, если только можно так назвать ее, продолжалась не менее получаса..."*<sup>96</sup>

<sup>96</sup> Там же, стр. 48-49

## Россия и Римо-Католическая Церковь в США

Обычно о. Августин произносил проповеди по-английски или по-немецки, т. к. население Лоретто было смешанное: частью ирландского, частью немецкого происхождения.

Миссионерской деятельности о. Августина посвящена отдельная глава в книге Е. А. Извольской "Американские святые и подвижники". Вот что сообщает автор в начале своего повествования. В 1834 г. бенедиктинский монах, отец Петр Лемке, родом из Германии, был назначен настоятелем храма Святой Троицы в Филадельфии, в Соединенных Штатах Америки. Здесь он узнал, что в Западной Пенсильвании, т. е. в том же округе, проживает русский миссионер-католик, отец Димитрий Голицын. Лемке уже много слышал об этом духовном пионере на американской земле, и ему очень хотелось с ним познакомиться. О нем говорили как о ревностном пастыре, основателе католической общины в местечке Лоретто. Говорили также, что он нелюдим и даже несколько чудаковат. Да и добраться до него было нелегко. Путешествие из Филадельфии в Лоретто в тридцатых годах прошлого века означало трое суток езды на почтовом экипаже. Однако отец Лемке настоял на этой поездке, и, преодолев множество трудностей, наконец встретился с отцом Димитрием. Встреча эта, которая состоялась в лесу, в окрестностях Лоретто, описана отцом Лемке следующим образом:

*"... Мы проехали около 2-х миль в лесу, когда я увидел сани, в которые были впряжены две сильные лошади... В санях я увидел благобразного человека, закутанного в старое пальто, похожее на плащ; на голове он носил старую шляпу фермера, которую никто не захотел бы подбирать на улице. В руках он держал книгу".*

- Вы настоятель Лоретто? - спросил его Лемке.

- Да, это я

- Князь Голицын?

- Да, я являюсь сей высокопоставленной персоной, - ответил человек в санях: - я к вашим услугам.

И при этом он от души рассмеялся. Далее он добавил, что здоровье его пошатнулось, что ходить или ездить верхом он уже больше не может, что дороги плохи, и что на санях он везет с собой всё необходимое для совершения божественной литургии в соседнем поселке. Отец Лемке проводил русского миссионера до этой деревушки, где была отслужена им обедня. Вечером оба священника добрались до Лоретто, где находились домик, амбар и мельница, бывшие в распоряжении "князя". Последний сам принес охапку дров, затопил печь для своего гостя, уложил его на ночь, а на следующее утро, в воскресенье, за ранней обедней ему прислуживал.<sup>96</sup>

Последняя зима перед смертью о. Августина была очень суровой. Снега выпало очень много, и жители окрестных селений нуждались в топливе. Узнав об этом, патер Августин пригласил всех нуждавшихся

<sup>96</sup> Е. А. Извольская, АСИЦ, стр. 119-120

к себе, и его небольшой запас дров стал общим достоянием. Он никогда не устраивал печей в своей церкви. В самые холодные зимние дни он совершал божественные литургии, согреваясь лишь своим пламенным, благочестивым усердием. Он не был также расположен ко всяким украшениям в церкви: стулья и скамьи в ней отсутствовали, и все молящиеся во время богослужения стояли на ногах или на коленях.<sup>97</sup>

Здоровье о. Августина всегда было слабое; его непрерывные труды на Страстной неделе 1840 г. повлекли за собой болезнь и кончину. Отец Августин был похоронен в Лоретто, - там, где 41 год он подвизался на ниве Христовой. Его тело было погребено прямо перед построенной им церковью; в 1847 г. на могиле был воздвигнут памятник, сохранившийся в Лоретто до настоящего времени.

На обеих сторонах памятника были установлены мраморные доски: на одной из них надпись по-латыни:

SACRUM MEMORIAE  
DEM. A.E. PRINCIPIBUS GALLITZIN  
NAT. XXII DECEMB. A.D. MDCCCLXX  
QUI SCHISMATE EJURATO  
SACRO. MINISTERIO PER  
TOT HANC REG. PERFUNCTUS  
FIDE ZELO CHARITATE PERFUNCTUS  
HEIC. OBIT DEI VI MAII MDCCCXL

*Посвящен памяти Дмитрия Августина из князей Голицыных, род. 22 декабря года Господня 1770, возведенного в священство и в священном званні столько лет пребывшего в вере, усердии, любви отменных. Почил дня 6 мая Г.Г. 1840. Почивая в мире".*

*На другой доске вырезаны на английском языке следующие слова:*

*Посвящен памяти Дмитрия Голицына из благородной русской фамилии того имени, родившегося в Гааге 22 декабря 1770 + здесь 6 мая 1840 г. Он пре- был 41 год духовным отцом здешней*

*общины. Эта любящая община, пожинавшая плоды трудов его, приносимых в жертву ей, соорудила ему этот памятник, как дань своего уважения к его добродетелям и в свидетельство своей благодарности. Год Господень 1847"*<sup>98</sup>

Плоды пастырской деятельности о. Августина были налицо: объединив вокруг себя поначалу всего 10-12 семейств, он, умирая, оставил 6.000 прихожан, скорбевших о его утрате. Память его высоко чтится среди римокатолического, особенно среди ирландского населения Соединенных Штатов", его часто называли "апостолом Аллеганов" (название горного хребта). Вот что писал один немецкий автор о жизни и трудах патера Августина:

*"... Ныне ( в 1859 г. ) у западного конца туннеля, прорытого в недрах Аллеганского хребта и соединяющего восток с западом, есть одно селение, носящее название Gallitzin, которое столь честно носил и потом столь смиренно сложил с себя человек, сочетавший в себе противоречивые, по-*

<sup>97</sup> Н. С. Голицын, КДГ, стр. 48

<sup>98</sup> Там же, стр. 49



*видимому, звания князя, священника и работника. Если ныне путешественник, едущий по Пенсильванской железной дороге, выедет из мрачного туннеля, прорытого в Аллеганских горах, и снова увидит свет дневной, то услышит, что кондуктор назовет станцию "Galitzin", и узнает, что наверху той горы, через которую поезд только что проехал, безвестно жил человек, родившийся и возросший при пышных дворах, но отрехшийся от своего земного наследия для того, чтобы в этих суровых лесах вести жизнь, исполненную тяжких трудов, в надежде наследия небесного..."*<sup>99</sup>

После кончины о. Августина Голицына в американской печати стали появляться воспоминания о его кипучей деятельности. Одно из них, изданное на английском языке, носит такое название: *"Речь или слово о жизни и добродетелях преподобного Дмитрия Августина Голицына, последнего, или покойного, священника церкви св. Михаила в Лоретто. - Роздано по случаю перенесения останков его к новому и благолепному памятнику, сооруженному в память его благодарною паствою"* (Сочинение высокопреподобного Томаса Хейдена). Эта речь (или слово) было напечатано в 1859 г. в апрельском выпуске "North American Review".<sup>100</sup>

Не было забыто имя Д. Д. Голицына и в России; один из потомков рода Голицыных - князь Н. С. Голицын, в 1881 г. опубликовал о своем знаменитом родственнике статью под названием: "Князь Дм. Дм. Голицын. (Римокатолический священник-миссионер Августин 1770-1840)".<sup>101</sup>

<sup>99</sup> Там же, стр. 50-51

<sup>100</sup> Когда встал вопрос о возможном прославлении некоторых католических подвижников в Америке, то была поднята и кандидатура о. Августина. В исторической литературе появились о нем сведения. В книге *Знаменитые первые факты* Д. Нейти Кейн (Н. Й. 1981) сказано "... первый католический священник, получивший США полное теологическое образование", сказано "... Деметриус Августин Галлицын был посвящен в сан католического епископа епископом Джоном Кэрроллом 18 марта 1795 г. в Балтиморе, в штате Мэриленд..."

О. Августин не был посвящен в епископы и данное сообщение ошибка, повторявшаяся в других изданиях. В многих статьях не говорилось о том что о. Августин русского происхождения.

Биография о. Августина приведена в Новой Католической Энциклопедии, N.Y. 1967. и лишь в немногом отличается с описанием происшествий приведенных русскими писателями.

Некоторые интересные факты: о. Августин купил 20.000 акров земли, предоставляя поселенцам, главным образом ирландцам, землю в долг. Основанная им церковная школа стала вскоре колледжем.

На русском языке в Америке обширная биография о. Августина опубликована о. игуменом Геннадием (Эйкаловичем) в *Новом Русском Слове*, 22 авг. 1971 г. (ред.)

<sup>101</sup> *Исторический Вестник*, 1881, т. V, май

## Россия и Римо-Католическая Церковь в США

Вот что писал православный князь Н. С. Голицын в конце своей статьи о своем дальнем родственнике-католике:

*"... С какой необыкновенной твердостью и горячностью посвятил он (о. Августин) себя служению Богу на многотрудном миссионерском поприще в пустынях Америки, отрекшись от мира и от своего отечества, и от своего рода и звания, и от самого себя, и как много и бескорыстно творил он добро ближним, совершенно пренебрегая самим собою! И может ли, после всего этого, поставлено быть ему в укор, что он обратился в римо-католическое, а не православное вероисповедание, и отправился в Америку, а не в Россию, и исполнял свою высокую христианскую миссию в чужой, а не в родной стране, между иноплеменниками, а не своими соотечественниками? - Нет, говоря по совести и справедливости, он не может быть причастен тому, что не от него зависело, но к чему он был приведен Самим Богом, даровавшим ему великую милость... Да будут же жизнь и подвиги его в странах чуждых, известны у нас в России и в нашем роде, и оценены столько же, сколько они известны и оценены в Германии и особенно в Америке..."<sup>102</sup>*

Династия Голицыных представляет особый интерес для изучения русско-американских церковных связей. Осенью 1840 года, т. е. в самый год кончины Димитрия Голицына, в Америку приехала его двоюродная сестра - католическая монахиня Елизавета Голицына. Она была на много лет моложе отца Димитрия и родилась в России, там провела свое детство. Она была дочерью князя Алексея Андреевича Голицына, родилась в 1797 году, была крещена и воспитывалась в православной вере. Когда Елизавета была в юном возрасте, ее мать (урожденная Протасова) приняла католичество, а вслед за ней и все ее сестры. В конце концов Елизавета последовала примеру своей матери и присоединилась к Католической Церкви.

Во время своего пребывания за границей Елизавета встретила известного иезуита и духовного руководителя, отца Розавэна. Молодая девушка поведала ему, что хотела бы посвятить себя Богу, и просила указать ей монашеский орден, который лучше всего соответствовал бы ее стремлениям. Отец Розавэн исполнил желание Елизаветы. Он направил ее в совсем недавно основанную общину, которая только что была признана Римом. Это было Общество Священного Сердца Иисуса, для развития и поощрения высшего образования католических девушек.

Основательница Общества - Магдалина София Бара, которая начала свою работу в начале XIX века, была канонизирована в 1908 году, т. е. через много лет после поступления Елизаветы Голицыной в ее орден. Итак, в 1826 году у руководительницы Общества Священного Сердца Иисуса появилась новая помощница. Это была Елизавета Голицына, кото-

<sup>102</sup> Н. С. Голицын, КДГ, стр. 51-52

рая вступила в эту общину по совету своего духовника Розавэна. Мать Бара с радостью приветствовала молодую русскую девушку. Елизавета приняла постриг в городе Метце и дала первые обеты в Риме, на Тринита деи Монте. Свои окончательные обеты она дала в Париже в 1832 году.<sup>103</sup>

Русская монахиня была назначена генеральным секретарем Общества и *"визитатором"*. Это означало, что мать Елизавета должна была объезжать для инспектирования учебные заведения, находившиеся в ведении Общества. Таким образом, Елизавета Голицына должна была посещать школы Общества не только в Европе, но и в Америке.

Осенью 1840 г. Елизавета Голицына высадилась на американский берег. Ее первыми остановками в ходе инспекционной поездки, были школы Общества Священного Сердца Иисусова в Сент-Луисе и других городах штата Миссури. Если проследить по карте путешествие Голицыной по Америке, то мы увидим, какое огромное расстояние отделяло *"визитатора"* от ее следующего этапа: путешествие в Луизиану она совершила на пароходе в декабре месяце, спускаясь по Миссисипи. Добравшись до Нового Орлеана, она должна была еще сесть в экипаж, чтобы доехать до общины св. Михаила, куда лежал ее путь.

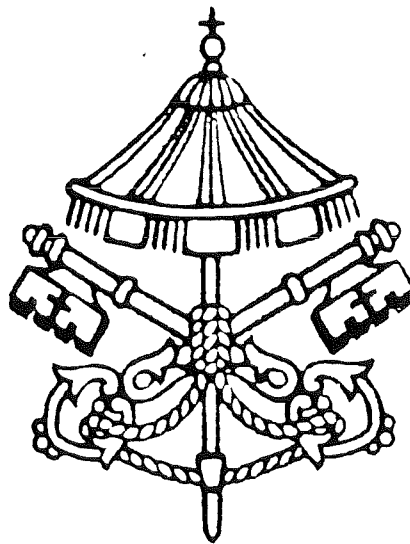
Здесь она провела некоторое время, общаясь с сестрами-монахинями, но подвижницу звала ее новая миссия. Нужно было посетить Нью-Йорк и по-возможности, открыть там центр Общества Св. Сердца Иисуса. В мае 1841 г. мать Елизавета приехала в Нью-Йорк в сопровождении группы монахинь из Луизианы. Благодаря ее трудам и усилиям ее сподвижниц, здесь в конце концов был открыт Манхаттэнвилль Колледж. Это училище сохранило память о Елизавете Голицыной. С ней как бы связано открытие курсов русского языка в Манхаттэнвилле задолго до того, как они были открыты в других католических учебных заведениях.

Через некоторое время мать Елизавета уехала в Канаду для подготовки к открытию школы Св. Сердца Иисуса в Монреале. Эта школа была основана по личной просьбе епископа Монреальского и ее первоначальное руководство было поручено ближайшей соратнице матери Елизаветы - монахине Гарди, на время приехавшей из Нью-Йорка. Во время пребывания матери Елизаветы в Америке, она также выполнила специальное пожелание папы Григория XVI: основать центр Ордена Святейшего Сердца Иисуса среди индейцев-язычников племени Потаватоми, беднейшего населения Луизианы. Этот центр был открыт в декабре 1840 года, причем это было связано с многими трудностями. В одном из своих писем мать Елизавета сообщала: *"... Я не могу большего сделать. Что же касается денег, у меня нет ни одного цента... Если Господь хочет основания этого центра, Он удалит все препятствия к приобретению необходимых средств. Если Он этого не желает, кто может Ему воспротивиться?"*

В 1842 г. мать Елизавета посетила Европу для участия в генеральном съезде Общества, назначенном в Лионе. В июле 1843 г. она

<sup>103</sup> Е. А. Извольская, *АСИШ*, стр. 51-52, также дальнейшее изложение

снова в Нью-Йорке, откуда ее путь лежал снова в Сент-Луис. Во время путешествия мать Елизавета страдала от почти постоянной лихорадки. В ноябре 1843 г. она уже была в Луизиане, но как раз в это время там разразилась эпидемия желтой лихорадки, и вскоре мать Елизавета, заразившись, скончалась. Она была похоронена на кладбище св. Михаила, на берегу Миссисипи. Её могилу навещают многие американские католики, которые знают, что Елизавета Голицына внесла большой вклад в дело христианского воспитания молодежи Нового Света. Как и ее родственник Дмитрий Голицын, она принадлежит и своей Родине, России, и Америке.



## Русская Православная и Римо-Католическая Церковь в США в XIX в.

Русские авторы, освещавшие историю католицизма в США, отмечали, что веротерпимость, устанавливавшаяся в разных штатах, в меньшей степени затрагивала католиков; это видно, например, из обзора религиозной жизни Пенсильвании около 1765 года.

*"... Полная свобода религиозного убеждения дала убежище в Пенсильвании всякого рода сектантам. В ней мы находим квакеров, лютеран, пресвитериан, кальвинистов, баптистов и анабаптистов, моравских братьев, меннонитов, пиетистов и других. Все привыкли относиться с уважением к религиозным взглядам соседей", - писал А.В. Бабин, отмечая далее, что "к одним католикам относились с недоверием: их подозревали в сочувствии французам, деятельным соперникам англичан в деле колонизации. Но и католиков не преследовали: они свободно отправляли свое богослужение в Филадельфии..."<sup>104</sup>*

Ситуация начала изменяться в лучшую сторону по окончании войны за независимость американского народа; особенно - после принятия Конституции.

*"... Духовенство пользовалось большим почетом и уважением, - пишет тот же русский исследователь. - Религиозный кругозор общества расширился в сравнении с дореволюционной эпохой. Идея религиозной свободы проникла в конституции почти всех штатов, хотя гражданские права католиков все еще подвергались некоторым ограничениям..."<sup>105</sup>*

И, тем не менее, американские католики отстаивали свое право на независимое существование; к началу XIX в. они уже имели в стране целый ряд храмов; об одном из них около 1812 г. упоминал П.П. Свиньин. В своих заметках он сравнивал пресвитерианскую церковь в Филадельфии

<sup>104</sup> А.В. Бабин, *ИСАСШ*, стр. 118

<sup>105</sup> Там же, стр. 324-325

дельфии с католическим храмом в Нью-Йорке и отмечает, что оба храма суть лучшие здания сего рода в Соединенных Штатах. Оба они украшены колоннами и колокольни их почитаются самыми высокими".<sup>106</sup>

К началу XIX в. относится установление связей между американскими иезуитами и членами "Общества Иисуса", жившими в России. Как известно, в 1773 г. папа Климент XIV вынужден был объявить о роспуске ордена иезуитов во всем мире "на вечные времена". Но за год до этого события, в 1772 году, произошел первый раздел Польши, и Белоруссия вошла в состав Российской империи. В то время иезуиты имели на территории Белоруссии 4 коллегии: главная находилась в Полоцке, три остальных в Витебске, Орше и Дюнабурге (ныне - Даугавпилс, Латвия). Русская императрица Екатерина II разрешила членам "Общества Иисуса" продолжить свою деятельность, несмотря на папский декрет об упразднении этого ордена.

До 1785 г. заместителем генерального настоятеля ордена здесь был о. Станислав Черневич; после его смерти эту должность занимал о. Гавриил Ленкиевич (ск. в 1796 г.), затем о. Ксаверий Кареу (ск. в 1802 г.). В 1802 г. заместителем генерального настоятеля ордена был избран о. Гавриил Грубер. Некоторое время спустя о. Гавриил перенес резиденцию генерального настоятеля в С. Петербург, где она находилась вплоть до 1815 г.<sup>107</sup>

Американский католический епископ Дж. Кэрролл, бывший член упраздненного ордена иезуитов, узнал о том, что "Общество Иисуса" сохранило свою структуру на территории Российской империи. Вместе со своим коадьютором - бывшим иезуитом Нилем (Neale) он обратился к о. Гавриилу Груберу с письмом, прося его принять бывших американских иезуитов в члены ордена.

*"...Из писем многих наших братьев мы с живейшей радостью узнали, что благодаря некоему чуду Общество сохранилось и еще существует на территории императора России, - писал епископ Кэрролл. - Мы знаем, что верховный первосвященник признал его и что буллой он дал вашему отчеству (Fatergnite) полномочие допускать вновь тех, которые принадлежали к Обществу. Почти все наши старые отцы пламенно просят милости возобновить обеты, которые они давали Богу в этом учреждении..."*<sup>108</sup>

Для того, чтобы возобновить деятельность "Общества Иисуса" в США, американские иезуиты советовали о. Гавриилу Груберу следующее:

<sup>106</sup> РИСША, стр. 526, документ № 422,

(Из сочинения П. П. Свинына, Взгляд на свободные художества в Американских Соединенных Штатах)

<sup>107</sup> Логос, 1977, № 25-28, стр. 93

<sup>108</sup> А. П. Лопухин, РКВА, стр. 286-287

*"... Нам кажется необходимым, чтобы Ваше отчество избрало из среды членов ордена одного отца, одаренного чрезвычайным благоразумием опытного в делах, исполненного духом святого Игнатия (Лойолы - авт.) и его постановлений, чтобы посланный Вами сюда, он распоряжался всем от Вашего имени и по Вашему полномочию..."*<sup>109</sup>

Получив это письмо, о. Гавриил Грубер откликнулся на просьбу американских иезуитов, и для реорганизации их общины отправил в Америку о. Молиню в качестве начальника миссии. Таким образом Соединенные Штаты стали первой, после России, страной, где "Общество Иисуса" продолжило свою деятельность.

В 1829 г. был созван первый поместный собор Римско-Католической Церкви в Балтиморе; к этому времени число католиков в США было более 500 тысяч человек.<sup>110</sup> К середине XIX в. число католиков в США резко возросло в связи с притоком иммигрантов из Ирландии, Италии и других католических стран. В русской печати сообщалось о том, что в 1855-56 гг. в США насчитывалось 1.910 католических храмов, при них 1780 духовных лиц, в том числе: 7 архиепископов, 33 епископа, под духовным окормлением которых состояло около 5 миллионов прихожан. Католики имели 26 коллегий с 2.612 учащимися, 31 богословскую семинарию с 500 учениками и 117 женских академий.<sup>111</sup>

Вот как описывает русский публицист Н. Славинский католическую процессию, которую ему довелось видеть в Нью-Йорке в начале 1870-х гг. в день св. Патрика, особенно чтимого выходцами из Ирландии.

*"... День св. Патрика празднуется 17 марта, - пишет русский автор. - С раннего утра по всем улицам Нью-Йорка началось особенное движение людей; все они сходились к главному сборному пункту на 2-й Авеню и к 10 часам образовали процессию до 40 тысяч человек. Впереди процессии шел большой оркестр; далее следовали старейшины разных рабочих обществ в экипажах цугом и второй оркестр, шесть человек с образом св. Патрика на большой шелковой ткани и третий оркестр; последних я успел насчитать более 20-ти... Пройдя по разным частям города, к 5 часам вечера процессия стала редеть..."*<sup>112</sup>

<sup>109</sup> Там же, стр. 287

<sup>110</sup> Там же, описание решений собора стр. 254-282.

Следующие соборы созывались в 1833, 1837, 1840, 1846, 1849 гг.

В 1866 г. был проведен 2-й представительный поместный собор, подобно Балтиморскому 1829 г.

<sup>111</sup> П.Л. Лавров, САС, стр. 422

<sup>112</sup> Н. Славинский, Письма об Америке и русских переселенцах, Спб. 1873, стр. 128-129

Важной вехой в истории русско-американских церковных связей является организация русского православного прихода в Нью-Йорке в 1870 году. Первым настоятелем этого храма был назначен о. Николай Бьерринг, по рождению датчанин, перешедший в Православие из римокатоличества. Весьма примечательно, что до перехода в Православие он был профессором философии и истории в католической семинарии в Балтиморе - городе, где в конце XVIII в. в католической семинарии обучался Д. Голицын, перешедший из Православия в католичество.

Имея большие знакомства в американском обществе, о. Николай стал издавать первый православный журнал *"Ориентэл Черч Магазин"*, посвященный вопросам Православия в Америке. Его помощниками были псаломщики, окончившие курс С.Петербургской Духовной Академии, сменявшиеся каждые три года и посылаемые Академией из числа лучших студентов. Среди них были: Е. К. Смирнов, впоследствии настоятель посольской церкви в Лондоне; А.Я. Перов, впоследствии законоучитель Петербургского Константиновского военного училища; А.П. Лопухин, впоследствии профессор С.Петербургской Духовной Академии и редактор *"Православной Богословской Энциклопедии."*<sup>113</sup>

Русские авторы, писавшие о религиозной жизни в США, непременно отмечали быстрый рост числа католиков в этой стране. Один из них - М. Триго, поместивший в 1876 г. в журнале "Дело" статью под названием "Религиозные секты в Америке", писал:

*"...Успехи католицизма в Соединенных Штатах поразительны и должны радовать папский престол. В 1801 г. в Бостоне и его окрестностях было всего 1.000 католиков. Несколько менее их было во всех остальных штатах Новой Англии; вся католическая паства в этой стране имела только 4-х священников. Теперь в Новой Англии 6 католических епархий с 6-ю епископами, 500 священниками и 1 млн. католического населения..."*<sup>114</sup>

Говоря затем о положении Римско-Католической Церкви в США в целом, тот же автор продолжает:

*"... Такое же быстрое возрастание числа католиков замечается и в других штатах Союза (США - авт.). В 1790 г. в Союзе насчитывалось всего 2.500 католиков; теперь их 5,5 млн. Католическое население за это время возросло в 222 раза, а общее население в штатах только в 14 раз. 80 лет тому назад в Союзе считалось только одна католическая епархия, теперь 7 архиепископств и 53 епископства; священников тогда было 21, теперь 5.000, церквей было 4, теперь 6.051. И*

<sup>113</sup> А. Иванов, Православие в Америке, Журнал Московской Патриархии, 1955, №1, стр. 53

Далее указано как ЖМП

<sup>114</sup> М. Триго, Религиозные секты в Америке, Дело, 1876, № 5, стр. 127

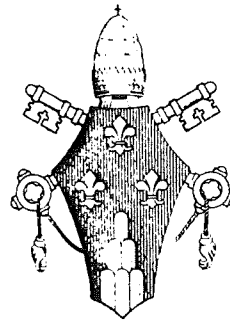


## Россия и Римско-Католическая Церковь в США

*если по численности Католическая Церковь занимает теперь 4-е место, то по богатству своих храмов и средств, какими обладает духовенство, - второе, а вскоре будет занимать даже первое место...* <sup>115</sup>

Главную причину быстрого возрастания членов Римско-Католической Церкви в Соединенных Штатах М. Триго, как и его предшественники-исследователи, видел в эмиграции населения католических стран Европы. Он приводит некоторые статистические данные, еще раз отмечая быстрый рост влияния Римско-Католической Церкви в США. Как отмечал русский публицист, в распоряжении католического духовенства в США

*... находится теперь 138 мужских и 383 женских монастырей с 3 тысячами монахов и 10 тысячами монахинь; 18 семинарий с 1375 студентами, 68 колледжей, 511 второразрядных школ, 1444 приходские школы и 300 благотворительных заведений. В школах, руководимых католическим духовенством, обучается 850 тысяч учеников и учениц...* <sup>116</sup>



<sup>115</sup> Там же, стр. 127-128

<sup>116</sup> Там же, стр. 128

The Catholic Almanac, Felician A. Foy, ed. приводит о католической Церкви за 1990 год следующие данные:

В США - 55.062.842 католиков из общего населения в стране в 249.612.627 чел. т.е. католиков 22.1%. В США 34 архиепископии, включая одну армейскую, 154 епархий и Армянский Апостольский екзархат. В управлении 10 кардиналов, 58 епархиальных архиепископа и 391 епископа, 52.535 священников, 9.356 диаконов, 6.721 братьев и 102.504 сестры. В США 19.620 приходов, 233 коллегий и университетов с 563.799 учащимися, 1391 средних школ с 708.189 учащимися, 7.659 начальных школ с 1.989.466 учащимися. Общее количество преподавателей 163.232, 7.512 семинаристов.

Однако эти внушительные цифры не соответствуют действительности ввиду разделений в католицизме, неподчинению местным церковным властям, делениям на обряды, национальные церкви и консервативных и модернистических отделений. (ред.)

# Римо-Католическая Церковь в США в трудах А.П. Лопухина (1852-1904)

Большой вклад в ознакомление русской общественности с положением Римо-Католической Церкви в США внес профессор С. Петербургской Духовной Академии А.П. Лопухин. По окончании Академии, в июне 1879 г. он был назначен на должность псаломщика русского православного храма в Нью-Йорке. Во время своего пребывания в США (с 1879 по 1882 гг.) Лопухин постоянно уделял внимание изучению религиозного быта американских христиан.

Уже в первые дни своего пребывания в Нью-Йорке он побывал в храме св. Патрика, строительство которого в то время еще только завершалось. Вместе с А.П. Лопухиным можно совершить прогулку по 5-й Авеню, где тогда еще видны были

*"... довольно часто здесь поднимавшиеся к небу готические башни церквей... Среди этих стройных рядов зданий и башен, как волшебная громада снегового дворца, сверкает белезной на ярком южном солнце величественный беломраморный собор св. Патрика, - писал А.П. Лопухин.- Контраст цвета придает собору необыкновенно эффектный вид. Смотря на эти роскошные формы их сверкающего на солнце белого мрамора, вы не можете не думать, что стоите перед храмом самых чистых и возвышенных человеческих чувств. Собор начат постройкой 15 августа 1858 г. и освящен 25-го мая 1879 года, но в настоящее время (1880 г. -авт.) он еще не окончен. На нем еще нет предполагаемых по плану двух высоких готических башен. Когда белые мраморные башни будут возвышаться над собором, то он несомненно будет представлять чудо архитектурного искусства..."<sup>117</sup>*

Бывший питомец С. Петербургской Духовной Академии не ограничился чисто внешним описанием собора св. Патрика; он сообщил своим русским читателям об особенностях его архитектурного стиля, и при этом он не

---

<sup>117</sup> А.П. Лопухин, Путевые заметки русского псаломщика, Спб. 1880, стр. 76-77

скрывал своего восхищения этой грандиозной постройкой. По словам А.П. Лопухина,

*"... храм этот представляет образец стиля готической архитектуры, процветавшего в Европе в XIII-XIV вв. и выразившегося в построении знаменитых соборов Реймского, Амьенского и Кельнского и здания Вестминстерского аббатства в Лондоне. Но новый Нью-Йоркский собор - по чистоте стиля, оригинальности рисунка, гармонии частей, красоте материала и быстроте построения - не имеет соперника в Европе, между храмами однородного стиля..."*<sup>118</sup>

Вместе с А.П. Лопухиным можно мысленно войти внутрь собора св. Патрика и погрузиться в атмосферу прошлого столетия, со всеми присущими ей атрибутами тогдашней "передовой технологии", которая сегодня вызывает и улыбку и ностальгию по утраченному неторопливому ритму жизни.

*"... Внутри собор чрезвычайно просторен и масса света разливается по всем его частям, придавая ему весьма веселый, торжественный вид - продолжал русский псаломщик. Стройные ряды высоких беломраморных колонн и богатейшая оконная живопись составляют несравненное его внутреннее украшение. Некоторые живописанные окна настолько дороги, что при перевозке их из-за границы (они приготавливались во Франции), одних пошлин нужно было платить по 4.000 долларов за каждое. При вечернем богослужении собор освещается газом и с этой целью капители колонн и куполы усажены целыми букетами газовых рожков (всего 1.800 штук), которые дают великолепную иллюминацию. Отопление производится паром, который производится в одной из соседних улиц и оттуда посредством железных подземных труб проводится в стены храма..."*<sup>119</sup>

В конце 1870 - начале 1880-х гг. Православие в восточных штатах находилось еще в стадии начального роста, в то время как число приверженцев Римо-Католической Церкви в США исчислялось миллионами верующих.

*"... Кто бы мог подумать, что Римская Церковь, еще в конце прошлого (XVIII в. -авт.) века гонимая в Америке, так что бродячие патеры, не имея нигде пристанища, совершали мессы украдкой по разным убогим чердакам, через сто лет будет обладать уже 10-ю миллионами преданных сынов и*

---

<sup>118</sup> Там же, стр. 77

<sup>119</sup> Там же, стр. 77

*сильной, строго организованной иерархией?...” - риторически вопрошал А.П. Лопухин, вспоминая при этом, что в годы его служения при русском храме в Нью-Йорке, “... как раз из окон нашего убогого алтаря открывался вид на величественную белокаменную громаду римокатолического собора, высившегося на богатейшей улице американской метрополии...”<sup>120</sup>*

А.П. Лопухину принадлежит еще одно образное описание роста численности католического населения в США. Сообщив о том, что в 1783 г.

*“... иезуит Фармер пробрался из Филадельфии в Нью-Йорк и там совершил мессу - в верхнем этаже плотнической мастерской, за неимением другого помещения...”*

А.П. Лопухин пишет далее, что “... в 1786 году, ровно через 10 лет после провозглашения независимости, в Нью-Йорке заложено было основание первой католической церкви - маленького кирпичного здания, на построение которого испанский король Карл III пожертвовал 10 тысяч долларов. В настоящее время этого здания уже не существует, а на его месте высятся большой храм св. Петра, который до сих пор служит церковно-исторической святыней римокатолического населения Нью-Йорка...”<sup>121</sup>

История Римо-Католической Церкви в США вызывала у А.П. Лопухина особый интерес. В своей книге *“Религия в Америке”* А.П. Лопухин поместил целый очерк о миссионерской деятельности иезуитов среди индейцев в XVII и начале XVIII вв.

*“... Первыми пионерами, которые понесли христианскую цивилизацию внутрь страны, были христианские миссионеры, иезуиты, или - “черные балахоны”, как индейцы прозвали их по их длинному черному одеянию, им принадлежит исключительно честь исследования глубины материка Северной Америки...”<sup>122</sup>* - писал А.П. Лопухин.

В этой же главе, под характерным названием *“Пионеры креста”*, русский исследователь говорил о неутомимой деятельности членов *“Общества Иисуса”* на миссионерском поприще.

---

<sup>120</sup> А.П. Лопухин, Настоящее и будущее Православия в Северной Америке, Спб. 1897, стр. 35

Далее указано как А.П. Лопухин, НИБПСА

<sup>121</sup> А.П. Лопухин, РКВА, стр. 306

<sup>122</sup> А.П. Лопухин, Религия в Америке, Спб. 1882, стр. 63

Далее указано как А.П. Лопухин, РВА

*"... Особенная сила иезуитов, как миссионеров, заключалась в их умении приспособляться ко всяким обстоятельствам и пользоваться ими для расположения к себе индейцев, - подчеркивал русский автор. - Они жили совершенно так же, как индейцы, и старались входить во все их нужды, радовались их радостям и разделяли их печаль. Кроме миссионерства они занимались еще в больших размерах благотворительностью и делами милосердия..."*<sup>123</sup>

Как известно, в истории Римо-Католической Церкви в США имелся определенный период трудностей, который продолжался вплоть до начала XIX века. А.П. Лопухин пишет по этому поводу следующее:

*"... С усилением протестантского населения, из которого состояло большинство переселенцев, и водворением английского владычества в стране, против римского католицизма вообще и против иезуитов в особенности начали действовать суровые узаконения, которые окончательно лишили их возможности деятельности, так что не только невозможно было развивать миссионерскую деятельность, но даже невозможно было сохранить добытых прежними трудами плодов..."*<sup>124</sup>

В те годы, когда А.П. Лопухин жил в Америке, в Нью-Йоркском штате насчитывалось до 2.500 индейцев, и все они были католиками.<sup>125</sup> В своем сочинении Лопухин упоминает о них, при этом он уточняет и дополняет сказанное им в отношении миссионерской деятельности иезуитов. По его словам,

*"... в 1664 г. территория нынешнего Нью-Йоркского штата перешла в руки англичан, которые принесли с собой новую политику по отношению к индейцам и иезуитам... Иезуиты стали подвергаться насилиям, и наконец должны были удалиться с поприща своих многолетних трудов. Так закончилось миссионерство среди Нью-Йоркского штата французских иезуитов. Им первым принадлежит честь просвещения этой темной страны дикого варварства. Они первые проложили сюда путь для европейцев... Плоды их трудов видны до сих пор. Остатки древнего индейского племени, живущие до сих пор в Нью-Йоркском штате, сохраняют веру своих первых учителей..."*<sup>126</sup>

<sup>123</sup> Там же, стр. 81

<sup>124</sup> Там же, стр. 121

<sup>125</sup> Там же, стр. 114, примечание 1

<sup>126</sup> Там же, стр. 113-114

## Россия и Римо-Католическая Церковь в США

Занимаясь изучением истории Римо-Католической Церкви в США, Лопухин также уделял внимание другим христианским конфессиям и, в первую очередь - Православию в Русской Америке. Ему принадлежит интересное высказывание по поводу христианизации индейцев и алеутов, осуществлявшейся католическими и православными миссионерами, а также по поводу дальнейших судеб Православия и католичества в США. Сравнивая историю этих двух христианских конфессий на американском континенте, Лопухин замечает:

*"... В этом отношении оказывается поразительная параллель между начинающейся в Америке миссией Православия и историей Римо-Католической Церкви там. Римская Церковь так же сначала впервые распространялась среди туземных индейцев, но эти туземные племена в большинстве совершенно уничтожены последующими переселенцами, и если она теперь числит в себе до 10 млн. последователей, то вся эта огромная масса состоит именно из европейских переселенцев (по преимуществу ирландцев), среди моря которых уже совершенно незаметной каплей остались первоначальные обращенцы в нее из туземцев. Совершенно тот же процесс на наших глазах повторяется и в истории миссии Православия, и как раз теперь именно и совершается этот переход от первой стадии к той, от которой должна будет зависеть и вся дальнейшая судьба Православной Церкви там..."*<sup>127</sup>

Используя свое пребывание в США, А.П. Лопухин неутомимо трудился на научном поприще, продолжая собирать материалы по истории Римо-Католической Церкви в США. Он не ограничивался изучением церковно-исторической литературы по данной теме, но постоянно общался с представителями Римо-Католической Церкви. Так например, в Нью-Йорке русский исследователь посетил римо-католическую коллегию St. John изучал ее "научный и дисциплинарный строй". Отзываясь о постановке высшего католического образования в этой и других коллегиях, он писал:

*"... Образование в них, до самого высшего курса, проникнуто строго католическим духом, почти с монастырской дисциплиной. Несмотря на преобладающий в круге наук светский характер, образование направляется в строго религиозном духе, и многие воспитанники этих коллегий принимают впоследствии священный сан. Коллегии пользуются большой популярностью среди протестантов и в них отдают своих детей часто известнейшие представители высших правительственных сфер..."*<sup>128</sup>

<sup>127</sup> А.П. Лопухин, НИБПСА, стр. 9

<sup>128</sup> А.П. Лопухин, РВА, стр. 263

## Россия и Римско-Католическая Церковь в США

В целом ряде своих книг А.П. Лопухин подчеркивал стремление Римско-Католической Церкви в США развивать и углублять богословское образование своей паствы; в своей книге *"Заокеанский Запад в религиозно-нравственном отношении"* он приводит, например, такое сообщение:

*"...Достаточно было римокатолическому собору, бывшему в Балтиморе в 1884 году, выразить нужду в основании особого римско-католического университета в Америке, и деньги - буквально сотнями тысяч и миллионами - посыпались со всех сторон, и университет открыт был через год после заявления самой мысли о нем..."*<sup>129</sup>

Результатом исследования А.П. Лопухина явилось сочинение под названием: *"Римский католицизм в Америке. Исследование о причинах быстрого роста Римско-Католической Церкви в США"* (СПб. 1881)

*"...Необычайные успехи римского католицизма на почве американского материка несомненно составляют одно из значительнейших церковно-исторических явлений новейшего времени, - писал А.П. Лопухин в предисловии этой книги. - За одно столетие он успел подняться почти до первенствующего положения среди вероисповеданий Соединенных Штатов. Факт этот тем более замечателен, что имел место в стране, которая первая осуществила принципы юридического отделения Церкви от государства и своим общественно-государственным строем представляет тип демократической республики, по-видимому, несовместимый с типом латинизированного христианства. Уяснение причин и процесса быстрого роста Римско-Католической Церкви в великой Американской республике составляет предмет настоящего сочинения..."*<sup>130</sup>

Вернувшись в Россию в 1881 году, А.П. Лопухин представил этот свой труд в Совет С. Петербургской Духовной Академии на соискание степени магистра богословия, и вскоре был удостоен искомой степени после успешной защиты своей диссертации.

В эти годы русские читатели могли знакомиться с жизнью римокатоликов в США и по материалам, появлявшимся в отечественной периодике. Одна из таких статей, под названием *"Американцы дома"*, была написана уроженкой России, побывавшей в США в начале 1880-х годов. В отличие от своих предшественников по перу, она уделила большее внимание повседневной жизни римокатоликов в Америке; она присутствовала

<sup>129</sup> А.П. Лопухин, *Заокеанский Запад в религиозно-нравственном отношении*, СПб. 1887, стр. 39

<sup>130</sup> А.П. Лопухин, *РКВА*, стр. 1, Предисловие

## Россия и Римо-Католическая Церковь в США

*"... при их семейных молитвах, при которых они бесчисленное число раз повторяют (молитву) "Богородицу" по четкам..."*<sup>131</sup>

*"... Религиозные склонности с наибольшей интенсивностью проявляются в здешних католических семьях, которые почти все ирландского или немецкого происхождения, - отмечала русская публицистка. - В них и мужчины - верующие, а жизнь женщин до такой степени тесно переплетена с соблюдением религиозных обрядов, что это налагает на них печать резкого отличия от семей протестантских..."*<sup>132</sup>

Еще одно любопытное свидетельство относится к воспитанию детей в католических семьях; по словам той же журналистки,

*"... католические семьи чуть ли не более всех других заботятся о нравственном руководстве детьми, не предоставляя их исключительно влиянию школы; и я сама слышала от протестантских учительниц публичных школ, что им гораздо менее бывает хлопот с поступающими к ним детьми из просвещенных католических семей..."*<sup>133</sup>

Рассуждая о причинах всех явлений, отмеченных ею, в жизни американских католиков, русская исследовательница объясняет это положительным влиянием местного католического духовенства:

*"... Духовенство католическое имеет здесь сильное моральное влияние на своих прихожан, но отнюдь не вмешивается в их семейные дела, будучи всецело поглощено заботами о разных миссиях... Уважение и доверие, которыми здесь пользуется католическое духовенство в среде своей паствы, главным образом, как мне кажется, обуславливается тем, что духовенство не выходит здесь из раз намеченных пределов своей деятельности, и не посягает пока на политическое влияние в стране..."*<sup>134</sup>

Сходные мысли ранее высказывал и профессор А.П. Лопухин, анализирувавший причины быстрого роста римокатолических общин в США; он также отводил римокатолическому духовенству решающую роль в этом процессе. По его словам, католическое население из европейских стран прибывало в США

*"... разрозненно и без всякой церковной организации. Рассеиваясь по чуждой стране среди протестантского населения, оно легко могло растеряться и погибнуть. Если*

<sup>131</sup> В. Мак-Гахан, Американцы дома, Вестник Европы, 1882, №12, стр. 538

<sup>132</sup> Там же, стр. 538

<sup>133</sup> Там же, стр. 539

<sup>134</sup> Там же, стр. 539



## Россия и Римо-Католическая Церковь в США

*же оно, напротив, сохранялось и почти всей массой вошло в организм Римо-Католической Церкви, то этим оно обязано самой Церкви, в лице ее иерархии. Рост последней шел пропорционально с ростом католического населения, и усилия ее в организации церковной жизни представляют новую замечательную страницу в истории римского католицизма в Америке.. " <sup>136</sup>*



<sup>135</sup> А.П. Лопухин, РКВА, стр. 217

## Русские греко-католики в США

Католики, прибывавшие в США во второй половине XIX века, были выходцами из разных стран Европы. В общей массе в Новый Свет переселялись угорские и галицкие христиане, принадлежавшие к так называемому греко-католическому (униатскому) исповеданию. В их число входили выходцы из России и из Австро-Венгрии; всех их объединяла славяно-русская общность.

Положение первых русских греко-католиков было неустроенным в церковном отношении; как отмечалось в русской печати в конце XIX века,

*"... Не находя здесь (в США - авт.) ни малейшего следа своего грекокатолического вероисповедания, они наполняли римокатолические церкви - польские, словацкие и даже американские, то есть собственно говоря, ирландские..."*<sup>136</sup>

Постепенно число русских греко-католиков в США стало возрастать, особенно в Пенсильвании; город Шенандоа (Shenandoah) стал центром всей русской церковной, а также и народной жизни в восточных штатах.<sup>137</sup>

Нуждаясь в духовном окормлении, местные русские христиане обратились с письмом к униатскому митрополиту Львовскому Сильвестру (Сембратовичу) с просьбой прислать им священника. Митрополит Сильвестр сообщил об этой просьбе в Римскую Курию, в Конгрегацию "Propaganda Fide", откуда и последовало разрешение дать русским переселенцам в Америке униатского священника. В конце 1884 г. униатский священник в лице о. Иоанна Волянского находился уже на пути в Америку.

Прибыв в Филадельфию, о. Иоанн Волянский отправился к местному римокатолическому епископу Рейну. Поскольку о. Иоанн был первым греко-католическим священником, прибывшим на американский материк, и не имел здесь над собой никакой высшей власти церковной,

*"... то единственным для него исходом из такого не совсем обыкновенного положения было представление местному главе*

<sup>136</sup> Е.Н. Матросов, Заокеанская Русь. Исторический вестник, май 1897, стр. 442. Далее указано как Е.Н. Матросов, ЗАОРУСЬ.

<sup>137</sup> Там же, февраль, стр. 495-499, (Дальнейшая история общины в Шенандоа)

*той Церкви, в унии с которой состоит русская греко-католическая Церковь, то есть Церкви Римо-Католической...*<sup>138</sup>

Но на первых порах установления отношений не произошло: для местного римокатолического епископа - ревностного сторонника и защитника celibата духовенства, был непривычен женатый священник, хотя и состоящий в унии с Римо-Католической Церковью. Отказ от аудиенции не охладил о. Иоанна Волянского. Прибыв в Шенандоа, он обратился к местному польскому ксензу с просьбой предоставить ему свой костел для совершения в нем русских греко-католических богослужений. Получив отказ (по тем же причинам, что и у епископа), о. Иоанн Волянский нанял "...залу, предназначенную для разного рода митингов, и в ней отправил первое русское богослужение греко-католическое в пределах Нового Света, - пишет русский историк Е. Н. Матросов. - Богослужение это было вместе с тем и первым славянским богослужением в Пенсильвании, и горы и долины этой новой отчизны Руси и славянства впервые услышали тогда славянскую молитву и славянское песнопение..."<sup>139</sup>



**О. Иоанн Волянский**

К этому первому в Пенсильвании славяно-русскому богослужению съехалось немало галицких и угорских русских христиан из разных местностей западных штатов.

*"... Сердца этого отпрыска русского народа впервые услышавшего на вольной земле Америки свое богослужение, преисполнились неописанной радости: большая часть его плакала, - продолжает русский автор. - Вместе с тем, съезд этот явился первичным зародышем организации русского народа в пределах великой Северо-Американской республики..."*<sup>140</sup>

Вскоре новые группы русских переселенцев, прибывавших из Галичины и Угорщины, начали обосновываться в таких городах Пенсильвании как Кингстон, Фрилэнд, Шамокин. Другие поехали еще дальше в глубь страны в Миннеаполис в штате Миннесота, в то время как часть оседала недалеко от порта прибытия в Новый Свет в Джерси-сити близ Нью-Йорка. Руководствуясь примером общины г. Шанандоа, русские хри-

<sup>138</sup> Там же, стр. 448

<sup>139</sup> Там же, стр. 488

<sup>140</sup> Там же, стр. 489

стиане также начали строить в этих городах русские греко-католические церкви под наблюдением того же о. Иоанна Волянского.<sup>141</sup> В конце XIX – начале XX вв. число городов и селений, где обосновались русские греко-католики, еще более увеличилось.<sup>142</sup>

В эти годы в США происходил процесс нормализации отношений русских греко-католиков с местной римокатолической иерархией. Этому помогли увещания папы Льва XIII-го к американским римокатолическим епископам, большинство из которых были ирландцы, которые до этого не имели представления о проблемах унии. С подобными увещаниями к епископам-ирландцам в США обращались также униатские епископы из Пряшева и Мукачева (Угорская Русь).<sup>143</sup> Эти обращения сыграли положительную роль, но, тем не менее, американские римокатолические епископы добились от Римской курии распоряжения о том, чтобы в США направлялись только неженатые греко-католические священники. Распоряжение это отдано было папой униатским епископам Австро-Венгрии в 1889 году, а в 1891 г. из Конгрегации "Пропаганда Фиде" в Риме последовало другое распоряжение, согласно которому каждый греко-католический священник, желавший поселиться в Америке, должен был предварительно подать прошение Римскому Престолу, объяснив, для какой именно цели и в какую именно часть Соединенных Штатов он желает отправиться, чтобы о его прибытии был предварительно уведомлен местный римокатолический епископ.<sup>144</sup>

К этому времени американское общественное мнение встало на защиту религиозных прав выходцев из Угории и Галиции; американская римокатолическая иерархия также с большим пониманием стала относиться к их проблемам. Это явствует, например, из истории основания греко-католического храма в Нью-Йорке в конце 1880-х - начале 1890-х гг.

*"... Нью-Йоркский русско-униатский приход, под влиянием и настояниями своего здесь духовенства приобрел на 5-й стрит частный дом, после чего началась его переделка для устройства в нем церкви и квартиры для приходского духовенства, - писал Е.Н. Матросов. - Пока же переделка эта закончится, по распоряжению Нью-Йоркского римокатолического епископа, русское греко-католическое богослужение совершается в римокатолическом костеле "Brigid Church" на углу восьмого стрит и эвеню В, у так называемого Белого парка. Костел этот, довольно красивый, но ничем особенным не отличающийся, достопримечателен, однако в том отношении, что в нем в 1891 г. совершенно пер-*

<sup>141</sup> Там же, стр. 496-499 (Дальнейшая история этих общин)

<sup>142</sup> Аф. Васильев, Зарубежная Русь, Петроград, 1905, стр. 19  
Перечень городов и мест поселений русских выходцев из Австро-Венгрии в США, Далее указано как Аф. Васильев, ЗРУСЬ.

<sup>143</sup> Е.Н. Матросов, ЗАОРУСЬ, апрель, стр. 92

<sup>144</sup> Там же, май, стр. 442

## Россия и Римо-Католическая Церковь в США

*вое в таком разноплеменном и разноверном городе как Нью-Йорк, русско-униатское богослужение... " 145*

Русское "греко-католическое" присутствие в США постепенно увеличивалось, и, в 1890-х годах были предприняты шаги по укреплению связей между поселенцами, жившими в разных городах и штатах. 29 Октября под председательством настоятеля Миннеапольского прихода - о. Алексея Товта, состоялся в Вилкес Барр, в штате Пенсильвания съезд всех находившихся в Америке греко-католических священников. Было решено основать общество взаимопомощи и о. А. Товту было поручено разослать по стране призыв, что он и исполнил 6-18 декабря того же года. Так зародилось "*Соединение греко-католических русских братств*" (Greek Catholic Union).<sup>146</sup> Основными задачами этого Союза были: 1) вспомоществование вдовам и сиротам, оставшимся после смерти членов его; 2) вспомоществование членам, за смертью лишившимся жен своих; 3) почитание законов Соединенных Штатов и расширение чувства религиозного и народного; 4) представление русской братии соответственных средств к просвещению как в религиозном, так и в народном отношении, а именно: издание общепользовательных книг и вспомоществование грекокатолическим церквям и школам; 5) старание о содействии благосостоянию русских братьев; 6) материальное вспомоществование русским братьям, в исключительных случаях, несчастье и нужде.<sup>147</sup> В этом же году был сделан второй призыв к созданным уже братствам греко-католическим священником Феофаном Обушкевичем и на созванном съезде под председательством торговца А. Жинчака-Смита были выработаны новые цели общества вызвавшие разделение между русинами. Отец А. Товт отметил, что в то время как целью первого съезда была защита от посяганий на духовные и национально-культурные ценности греко-католиков, второй съезд допустил в свою среду именно тех от кого было решено защищаться.

Вскоре у созданного "Союза" появился свой печатный орган под названием "*Американский Русский Вестник*", издававшийся на русском языке. "*Союз*", созданный на конфессиональной основе, был открыт для вступления в него не только униатов, но и католиков: всякий желавший вступить в это братство, должен был быть католиком "русского или латинского обряда". Ближайшей целью этой практики было привлечение в Союз словацких римокатоликов.

Вскоре было основано еще одно братство русских христиан. В 1894 г. наиболее деятельные галицкие русины, под руководством галицко-русского священника Констанкевича и при содействии священника Феофана Обушкевича, основали в Пенсильвании "*Русский Народный Союз*".<sup>148</sup> Этот новый "*Союз*" имел устав, сходный с задачами "Соединения греко-католических русских братств", но при этом обладал большей конфессиональной открытостью. Членом "*Русского Народного Союза*" мог стать

<sup>145</sup> Там же, январь, стр. 158

<sup>146</sup> Там же, февраль, стр. 507

<sup>147</sup> Там же, стр. 512

<sup>148</sup> Там же, март, стр. 854

"всякий христианин русской народности". Органом "Русского народного Союза" стала газета "Свобода", издававшаяся в Пенсильвании на малорусском литературном языке.

Русские греко-католические общины также продолжали оставаться духовными и культурными центрами, вокруг которых объединялись выходцы из России и Австро-Венгрии. В конце XIX в. в русской печати отмечалось, что в отдаленных местностях ряда американских штатов

*"... не только православные, но даже и раскольники (старообрядцы - авт.), бежавшие сюда из Литвы, делали и делают пожертвования на постройку русских униатских церквей, как церквей "русских", в которые они и сами отправляются за отдаленностью православных. В явлении этом обнаруживается явно и очевидно национальное значение славяно-русского обряда, возвышающееся над церковно-устроительными и догматическими различиями между Православием, старообрядчеством и греческим католицизмом (униатством - авт.)..."*<sup>149</sup>

Со своей стороны русские греко-католики имели возможность общаться не только с католическим духовенством, но они знакомились и с приходской жизнью общин Русской Православной Церкви в США. Со временем в ряде униатских приходов наметилась тяга к воссоединению с Православием - верой прадедов, и видную роль в развитии этого стремления сыграл русский греко-католический священник Алексей Товт.<sup>150</sup> О. Алексей был направлен в Америку с Угорщины по просьбе униатской общины в г. Миннеаполис (штат Миннесота), в которой состояло около 400 человек. Местный римокатолический архиепископ Айрланд воспротивился приезду о. Алексея Товта и через Мукачевского епископа добился его отзыва на родину.<sup>151</sup> Отзвуки бурно прошедшей аудиенции о. Алексея у Айрланда отозвались по всем общинам греко-католиков Америки и Европы. Прихожане о. Алексея были обижены и опечалены отношением ирландского епископа. Однако, несмотря на запрещение работа прихода продолжалась в очень тяжелых для священника и прихожан обстоятельствах. Для построенного уже, в Миннеаполисе, ранее храма и освященного о. Иоанном Волянским в честь Покрова Пресвятой Богородицы, о. Алексей послал в разные штаты сборщиков пожертвований. В храме были голые стены и не было священных сосудов. Сам о. Алексей собирал деньги и посылал сборщиков по всем местам где проживали соотечественники. Недоразумения с местными католическими властями продолжались вследствие чего на общем собрании было решено вернуться в веру отцов - Православие. По слухам где-то в Калифорнии находился Православный епископ. Для того чтобы узнать действительно ли он Православный а не раскольник, в Калифорнию был послан один из прихо-

<sup>149</sup> Там же, май, стр. 450

<sup>150</sup> Аф. Васильев, ЗРУСЬ, стр. 22-25

<sup>151</sup> Архим. Анатолий, Американские очерки Аделаиды, 1907, стр. 96

# СВОБОДА

Учтите, ся брати! чуждому читайте  
И чужому научитесь, а Свободу не цурайтесь.  
Въ своей хатѣ и правды и силы и воли!  
Шевченко

ЖАКОНИСЬ ДЛЯ РУСКОГО НАРОДА ВЪ АМЕРИЦѢ

Число 1

ДЖЕРСИ СІТИ. Н. Д. 15 Вертени 1893.

ГОДЪ I

## БРАТЯ РУСИНИ!

Пускаючи сей першій жу-  
мернацій часописъ въ ши-  
рокій свѣтъ, класемо до Васъ  
любые рускыи братыи  
любые: Пріймѣте в пова-  
жѣе яко свою „Свободу“!

### Русини!

Лѣтъ колись даило въ неволѣ,  
въ кадынахъ, стогнавъ зар-  
дарскій народъ подъ правле-  
ніемъ жестокихъ деспотовъ  
Фараоновъ, такъ до сего дня  
сдогне, коня въ невольни-  
чествѣ армія подъ чуждымъ  
невыдѣмъ русской роды!...  
Жедаемъ послава Богъ Мойсея  
яко освободителя изъ египет-  
ской неволы! Немало нево-  
ды сии народъ самъ не буде  
бѣти о то, щобъ якъ на-  
скорше розорвати пута п по-  
льнми грудями откънута  
свѣжымъ воздухомъ свободы!  
Но куда дорога до храму-себ  
богнѣ—дейшукати якъ о-  
тримати туо такъ великую  
свободу?

Распятый за насъ на крестѣ  
Спаситель сказавъ: „истинна  
освободитъ васъ“! Правда о-  
дла може намъ дати свободу.  
Се рѣчь неспорна што толь-  
ко тѣи люде стались свобо-  
длыми, котори знавшовши  
правду, познали свою год-  
ность, пародна достоинство,  
свою праву Богомъ и приро-  
дою дану, стрясли въ себе ду-  
шевне ярмо негѣжестов, ярмо  
тѣлесного гнету и такъ ста-  
лись свободными, вольными  
панами своей земли, своего  
дѣлания, народногo розви-  
въ свѣтъ, въ знанію и въ бо-  
гатствѣ. Такой народъ назы-  
ваемо днесъ народомъ сил-  
нымъ, независимымъ, бога-  
тымъ, который съ запалею  
походнею просвѣщенія и по-  
ступу въ рукахъ, несє и роз-  
сѣває зерно цивилизаціи и  
людскости въ найтемнѣйши  
чакутки дикой Африки.  
Мы днесъ Русини пытаемъ

ся чому нѣмцѣ, французы,  
американцѣ суть вольными  
и богатимъ народомъ, а мы  
длин обороты на богатой уро-  
дженя земли чуждымъ и дани-  
лись богами и своей кровави  
потъ и працою мусни въ чу-  
жю скидати столу а сами  
съ голоду гинемо? а цюгорше  
мы навѣтъ л метрчки наро-  
дной пилы не мамо цюко-  
ли кожє дикє племя въ А-  
фрицѣ и сѣ означє певнымъ  
сталимъ имєнемъ черєзъ у-  
ченыхъ оккупаторовъ, а  
насъ, чєстє зна, якъ зовуть—  
бо мы невольники и по ну-  
меру насъ клячуть якъ требо-  
лати оспитну корову на по-  
датока, або кровъ свою про-  
дывати на чужды вива-  
ты на чужую корову.

Иску въ рускѣи заробѣтѣ  
пешувъ часу на то, щобъ у се-  
бе въ дома прѣдпрати надъ  
укрѣпленіемъ руского духа  
надъ соединєніемъ своихъ  
силъ и такъ дати въ спадѣ-  
щій своимъ внукамъ да пра-  
внукамъ народну независъ-  
мѣсть и полѣтѣче значєніє;  
наколи другій народъ знва-  
лєна охочо и спокойно коло  
роботы на ацєскомъ поли  
народногo самовознанія. Ру-  
синъ мусѣвъ вѣдѣти стояти  
на вартѣ и пролѣпати свою  
крѣвь на поля бѣтвы съ дѣ-  
кымъ гордямъ, татаркымъ  
и басурманскымъ, щобъ  
своими благородными груд-  
ми здѣлати непрощибну стѣ-  
ну для европейской цивили-  
заціи противъ азиатского  
варварства.

А шожъ съ того?  
Днесъ видѣти только ви-  
соки могилы свѣдѣтъ о хра-  
брости и геройствѣ нашихъ  
прѣдковъ за святую овобо-  
ду, которій вачинши рускую  
землю своими костями, на-  
попѣлєватою рускою кровію,  
на которой теберъ лѣхъ, вѣ-  
мецъ и жидъ шєницю сѣв-  
а намъ роднымъ сынамъ  
той землѣ кажутъ похоло-  
вѣсти, за котору ще треба до-  
рого платити.

### Русини!

Така наша доля, така наша  
судьба на той землѣ да мы  
въ першѣ свѣтъ узрили и  
першыи крикъ выдали въ  
нашихъ невѣстныхъ брѣдѣхъ  
хлѣба мымо хлѣбъ а, долоду  
амерію. Тамъ ждѣте бѣды той  
недостатку, нѣдостатку, дѣ-  
ся чуты по сєцидїю той сто-  
донѣ и нѣмцѣи и англїи кар-  
пати Лѣдє Шамъ и нѣмцѣи  
примадми тои Пѣмю, а є в-  
Угорщину за Калѣжкомъ хлѣ-  
ба. Ажъ чѣстатку полули;  
що сѣть дєсь лѣдѣрь Амѣри-  
ки ну пускатися за дѣлїи,  
широкіи атлїицкѣ.

Вѣда жєне вєводѣ, якъ дєже  
одєнъ старій лѣстїицкѣ,  
Necessitas non habet legem.  
„На шємъ члѣдѣ, члѣдѣ  
назвалє, якъ писанїя и ієрємїи  
руского народа подїбуємъ  
на вольног, гостинног аме-  
риканьской землїи.“

О незломена силю руского  
духа! О вѣро руска! верѣ-  
ши отъ грѣбїтнїхъ смѣхъ  
вѣковѣчнозелєного бєскѣдѣ.  
Русинъ бурлака на чужой  
землї вѣкому не знанїи  
вѣтъ чужїи, не свѣдомїи  
анї языка анї права того  
народа да заблукать. Въ ко-  
доткомъ часѣ, працюючи  
мѣвъ той хробачекъ подѣ вє-  
мєлю, за тяжко зароблєнїи  
грѣшь самъ побудовавъ  
сѣбѣ руска церква безъ  
жадной чужой примочи; по-  
закладѣмъ руски братствє  
взаимногo помочи—словомъ,  
русинъ сканувши только зѣ-  
себе полєтану гуньку, пока-  
завъ що въ него за сила на  
коли чужїи го не гнєтє, не  
запрїгєтє въ ярмо неволѣ.

### Нарѣде Рускїи!

Ты показъ сєя якъ въ тобѣ  
силєна вѣра, якъ у тебє тє-  
рпєливѣсть, якъ у тебє по-  
стоєннѣсть!

Слава, слава да чєстє, Тобѣ  
о народє мой! Кто ту въ А-  
мєрицѣ твоѣ хлѣбѣ вѣтъ а  
о твоє добро, о твоє просвѣ-

ту не дѣлѣ—да будєть Во-  
токѣ, и людыи проклатѣ.  
Ты во власныхъ силахъ и  
шєвъ дорогою, котра вєдє до  
прївїи а правда до свободѣ.  
Но теберъ обїлєдєшь сѣ за  
прѣвїицкомъ, котрый бѣ  
лївѣтъ Тебє до храму орабо-  
лати.

Тѣмъ проводнїкомъ власнє  
цєсть часописѣ „Свобода“.  
Нашою задачею сѣтъ: прѣ-  
свѣщати рускїи народъ, бо-  
ронити єго чєстє отъ вра-  
жїиъ нападовъ, вєказати до-  
рогу до поспїту, до цивили-  
заціи, до добротѣ.

Дѣльшє—свѣтїмъ будє обо-  
вѣзкомъ сохрєнати мєлєи на-  
родомъ єї сокровища то сѣтъ:  
вѣру, обрядѣ и мову.  
На колєщє будємо старатися  
вѣдѣти єго єдїнєнїю, єдїнєнїю  
познати свою чєстє и якъ  
рускїи народѣ лучшѣ єа въ  
одну велику громаду яко  
то дѣлають наши собратѣ чє-  
хї, словакѣ, поляки тутѣ въ  
Амєрицѣ, щобъ неоставати  
позадѣ другїиъ народѣвъ,  
котри вырїсєли уже лучшє  
долю для сєбє.

### Роднїцѣ!

Судьба и доля першої пра-  
вды руской газетѣ тутѣ  
въ Амєрицѣ, зарпєтѣ отъ  
Васъ. Каждого русина патри-  
оты єсть святїиъ обовязкомъ  
нашу „Свободу“ поддержи-  
вати и такъ прилїчати до  
єї развитку, до єї побѣдо-  
влїи.

Подѣйте намъ помочу руку  
въ такѣ святѣи справдѣ, ми  
сѣ Богомъ вѣдемъ шукати  
истиннымъ а истинна, доведє  
до свободѣ, котра одна осво-  
бодитъ насъ якъ сказано єъ  
дочатку

### ВѢСТИ ИЗЪ СТАРОГО КРАЮ.

Сєго року постїгло страшнє  
нещастїє нашу лємковщину  
и зелєну Вуковану, да чє-  
рєзъ велики и частїи дощї та  
зливнї, рѣка Сѣрєтъ, Прутѣ и

други, виступили зъ своихъ  
береговъ и азъ ствѣпнєлє  
шумѣмъ та хоскотѣмъ розли-  
ли свои воды по лѣвободѣ-  
ныхъ нивахъ такъ, шо цѣла  
праца и надѣя рускїи хлѣ-  
боробѣвъ збѣвала въ намулѣ  
надъ водою—Сумна картина  
представлєлєсь очамъ тѣмъ ко-  
три були свѣдѣлами сєѣ хлѣ-  
бѣ стрѣлѣ. Дє недѣвно пїшєтє  
рѣжєнїє сєлѣ съ своимъ бѣ-  
днїи хатами та плодѣноснїи-  
ми-садами тамъ днесъ коло-  
мутѣє озеро. Розгудѣли вѣдѣ  
нещаднїи гѣбѣгого тодѣко рѣ-  
ли, порывали все, несучи на  
своиѣ хрєбѣ хаты, дома и  
вєсь господарскїи добротѣ.  
Богато людеи страдѣли не-  
только свою полѣну: працо,  
свою трудоу свою лѣтъ, а дє  
сѣбѣ а мєрєтє, єдїнєнїю  
тодѣдєса. Для побѣдѣнїи  
вєщєшлївѣтъ правдѣ, про-  
павшє вєсєдєлїи жертвє,  
зѣ вѣтѣи стѣрѣи краю, а дє  
вєсє тоє замало, щобъ хотѣ  
частїиъ зарїдѣти тамъ вели-  
кому злу.

### ОБРАЗЪ ТЕМНОТИ.

Въ одномъ мадарскомъ сѣлѣ  
котрє звєсѣ Душєтѣ умерла  
стара баба, котру воѣ люде  
изъ сєлѣ малѣ за чєрѣвнїцѣю,  
або босорку.  
Отъ хаты до камѣ отъ оєстѣ,  
до сѣбѣ рождєслєса скорєн-  
но вѣтъ шо стара Марта ча-  
рѣвнїцѣ уже задрєла ноги на  
тытѣи свѣтъ уже и нежє.  
Неописана радѣсть обгорѣ-  
ла цѣлє сєло. Стѣрѣи коло-  
дї зѣишлись до корчмѣ и  
тамъ при горѣцѣ та вѣдѣ  
отправлєли три дѣни поминки  
за душу чєрѣвнїцѣ—думє-  
ючи шо уже больше не вє-  
стє єъ гробу, не будє ходити  
по сѣлѣ тѣи людыи шкоду  
творити. Ошукѣли сѣ Лу-  
єстїанє. Якъ разѣ въ той ра-  
достнїи дєнь, здохла корова  
у одного сѣбѣдї. Вєтъ шо бу-  
дѣ въ корчмѣ пїи на туѣ







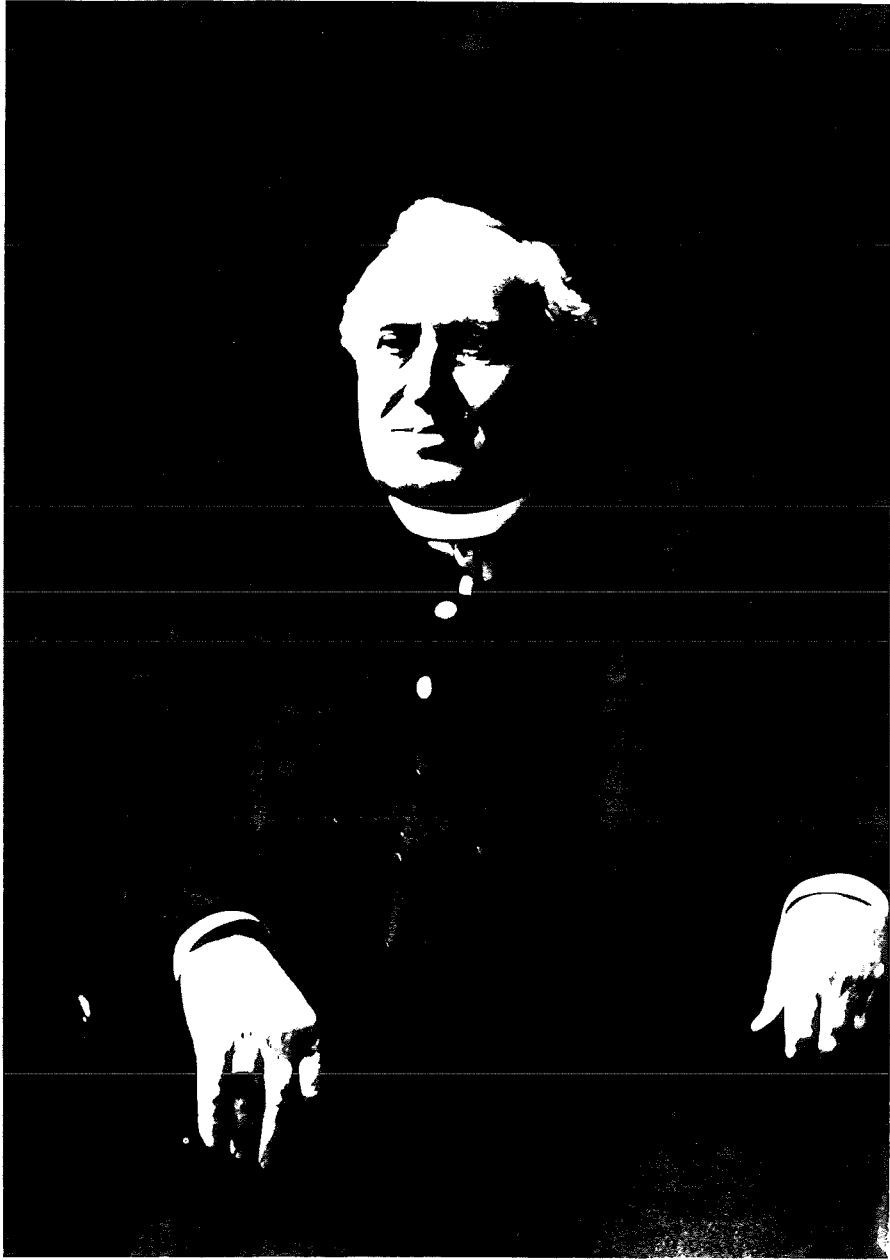
Деревянная церковь Покрова Пресвятой Богородицы в Минеаполисе,  
освящена в 1889, сгорела в 1905 году





Преосвященный Архиепископ **ВЛАДИМИР**  
1881-1891





**Римокатолический Архиепископ Айрланд**



жан - Иван Млинарь. Пришедши в собор в Сан Франциско он начал креститься по католически вызвав подозрение в том что он не православный но католик. Распросив его подробно, владыка Владимир послал его к местному католическому епископу, который не признав его католиком послал назад к русскому православному епископу. Иван Млинарь былстроен таким оборотом дел. Под впечатлением происшедшего он написал, ставшее известным всем руссинам в Америке, письмо домой в Миннеаполис с вопросами к о. Алексею: нас учили что мы Православные а меня не признал ни Православный епископ ни католический - какой же мы веры? В результате его поездки и встреч с православным духовенством началась переписка и вскоре сам о. Алексей приехал в Сан-Франциско где торжественно, во время литургии, было проведено его возвращение в веру отцов. Дело о приходе в Миннеаполисе было направлено в Святейший Синод с просьбой о его принятии в состав епархии. Не дожидаясь решения дела, приехавший в Миннеаполис, епископ Аляскинский и Алеутский, Владимир присоединил к Православию почти весь приход. *"По нашему зову преосвященный Владимир 24 марта 1891 г. приехал в Миннеаполис, где все мои прихожане (365 человек) пред ним исповедали Никео-Цареградский Символ веры и были приняты в общение с Русской Православной Церковью"*, - писал о. Алексей Товт. В августе 1892 г. последовал указ Св. Синода о принятии русской паствы в Миннеаполисе в состав епархии в Америке.<sup>152</sup> Решившись на этот шаг, отец Алексей Товт не оказался в духовной изоляции, и хотя он был исключен из конфессионального *"Союза греко-католических русских братьев"*, зато он был принят в *"Русский народный союз"*. Многие его друзья греко-католические священники оставались с ним в переписке и запрашивали его о сведениях о Православии и о возможности их возвращения.

С этого времени начался процесс возвращения галицко-русских и угорско-русских греко-католиков в Русскую Православную Церковь. С 1892 по 1895 г. с Русской Православной Церковью были воссоединены русские греко-католические общины в Вилкес-Барр, Питсбурге (Пенсильвания), Стритор (Иллинойс), Осцеоле (Огайо), Бруклине (Нью-Йорк) и Бриджпорте (Коннектикут).<sup>153</sup> При деятельном участии о. Алексея Товта были основаны православные приходы в Чикаго и Кливленде.<sup>154</sup> Процесс этот продолжался и в дальнейшем. Всего 18 приходов было основано или возвращено в Православие о. Алексеем. Он принял деятельное участие в основании русской православной газеты *"Свет"*, организации Русского Православного Кафолического Общества Взаимопомощи. К нему за советами обращались епархиальные епископы преосвященные Николай и затем Тихон. Отец Алексей Товт был заметной фигурой в истории русско-американских церковных связей, а также поборником укрепления отношений между обеими странами. Летом 1893 г. отец Алексей совершил освящение судов русской эскадры, прибывшей с дружеским визитом в Нью-Йоркский порт по слу-

<sup>152</sup> Е.Н. Матросов, *ЗАОРУСЬ*, апрель, стр. 94-95

<sup>153</sup> Там же, стр. 98

<sup>154</sup> Аф. Васильев, *ЗРУСЬ*, стр. 25

чаю открытия Всемирной выставки в Чикаго.<sup>155</sup> За его выдающиеся заслуги в миссионерстве и помощи соотечественникам, организации школ и других культурно просветительных мероприятий о. Алексей Товт был Святейшим Синодом награжден митрой и золотым крестом а от гражданских властей получил высокие знаки отличия включая ордена Анны III и III степеней, св. Владимира VI и III степени. Русский народ в Америке прозвал его *Батькой Американской Руси*. Его память высоко чтится православным народом и на его могиле в Свято-Тихоновском монастыре ежегодно служатся панихиды. Многие помня трудности, которые он претерпел в организации Церкви в Америке, молясь просят его наставления, покровительства и молитв пред Богом. Он первый начал в Северной Америке возвращение греко-католиков в Православие в результате чего в течение 4 десятилетий сотни тысяч иммигрантов из восточной Европы вернулись в лоно Православной Церкви. Интересно что сама римо-католическая церковь не чинила препятствий в этом переходе, стараясь сохранить в Америке только один обряд - Латинский. Все затруднения, которые пришлось претерпеть греко-католикам в Америке исходили из стран из которых они приехали. Ввиду этого взаимоотношения между Православной и Католической Церковью в Америке продолжали оставаться нормальными.



<sup>155</sup> Е. Н. Матросов, ЗАОРУСЬ, апрель, стр. 97





**МИТРОФОРНЫЙ ПРОТОИЕРЕИ АЛЕКСИЙ ГЕОРГИЕВИЧЪ ТОВЪ.**





Его Высокопреосвященство, Высокопреосвященнейший  
**НИКОЛАЙ**



## Русская Православная и Римо-Католическая Церковь в США: возобновление отношений

С началом первой мировой войны церковные связи между Россией и Римо-Католической Церковью в США были прерваны на долгое время. Исключением, пожалуй, явились годы гражданской войны в России; первым иезуитом, приехавшим в Россию с официальной миссией от Римо-Католической Церкви, был американец о. Эдмунд Вольш, возглавлявший в 1922 г. папскую комиссию по оказанию помощи голодающим в Советской России.<sup>156</sup>

Развитие отношений между Римо-Католической и Русской Православной Церквами после окончания второй мировой войны складывались не просто. Но и в эти годы в отечественной периодике публиковались интересные сведения о положении Римо-Католической Церкви в США. Так, в статье С.А. Токарева *Религии, Церкви и секты в США*, вышедшей в разгар *Холодной войны*, отмечалось, что в середине 1940-х гг. в США насчитывалось 23,5 млн. католиков и что самые крупные католические общины находились в Чикаго (1,6 млн.), Нью-Йорке (1,1 млн.) и Бостоне (1,09 млн.).<sup>157</sup> В статье сообщалось о том, что в 1938 г. насчитывалось 33 тысячи католических миссионеров, которые действовали за пределами США, при этом подчеркивалась роль американских католических миссионеров внутри страны: *Развертывая более энергичную миссионерскую деятельность, католики привлекают к себе и индейцев; в настоящее время около 1/3 всех индейцев США - католики*.<sup>158</sup> Обобщая все сказанное, автор статьи делал следующий вывод: *За исключением Католической Церкви, ни одно другое вероисповедание или секта в США не охватывает широко верующих разных национальностей*.<sup>159</sup>

Отношения между Русской Православной и Римо-Католической Церквами существенно улучшились после завершения Второго Ватиканского собора (1962-1965), когда в лоне Римо-Католической Церкви начал

<sup>156</sup> Логос, 1977, № 25-28, стр. 96

<sup>157</sup> С.А. Токарев, *Религии, Церкви и секты в США*, Советская этнография, 1950, № 1, стр. 139

<sup>158</sup> Там же, стр. 140

<sup>159</sup> Там же, стр. 141

осуществляться курс *"аджорнаменто"*. Но и в последующие годы православно-католические собеседования и другие межцерковные контакты осуществлялись в основном в рамках европейского региона. И если связи Русской Православной Церкви с Римо-Католической Церковью в США долгое время не восстанавливались в силу политических причин, связанных с осложнениями, вызванными *"холодной войной"*, то их возрождение было в большей степени облегчено *"оттепелью"* в отношениях между двумя сверхдержавами.

В октябре 1969 г. в Сент-Луисе была проведена консультация представителей Церквей США и Советского Союза по теме: *"Христианская озабоченность об ограничении и сокращении вооружений"*. На этой встрече делегацию Церквей из Советского Союза возглавлял епископ Тульский и Белевский Ювеналий (ныне - митрополит Крутицкий и Коломенский). С американской стороны во встрече участвовали представители Национального Совета Церквей Христа в США, а также видные деятели Римо-Католической Церкви в США: апостолический администратор епископ-коадьютор Портлендский Питер Герети, епископ Манчестерский Эрнест Дж. Примо; епископ Лэнзингский Александр Залески; викарий-епископ Ньюаркский Джон Дж. Даферти и ряд других лиц.<sup>160</sup>

Отношения были продолжены в октябре 1970 года, когда в Троице-Сергиевой Лавре (г. Загорск) имело место 2-я встреча представителей христианских Церквей Советского Союза и США, явившаяся продолжением консультации *"Христианская озабоченность об ограничении и сокращении вооружений"*. Во второй консультации участвовала делегация Католической Конференции США во главе с Его Преосвященством епископом Котенским Джоном Д. Догерти, вице-председателем Департамента по международным делам Католической Конференции США. Объединенную делегацию представителей христианских Церквей Советского Союза снова возглавлял епископ Ювеналий.

Периодические контакты с американскими римокатоликами осуществлялись при посещении США иерархами Русской Православной Церкви. Так, в ноябре 1977 года, состоялась такая встреча в Нью-Йорке, когда торжественно праздновалось 75-летие освящения Свято-Николаевского православного собора. За Божественной литургией, которую возглавил в день праздника епископ Серпуховский Ириней, управлявший Патриаршими приходами в Канаде и США (ныне архиепископ Ровенский), присутствовали многочисленные гости, и среди них - представитель римокатолического архиепископа Нью-Йоркского Теренса Джеймса кардинала Кука - монсиньор Джон Мак Клаферти, настоятель храма св. Франциска Сальского в Нью-Йорке, а также представитель Епископальной Церкви в США священник Уильям Норгрен.<sup>161</sup>

В ноябре 1980 г. в США находилась делегация Московского Патриархата во главе с архиепископом Курским и Белгородским Хризостомом, заместителем Председателя Отдела внешних церковных сношений (ныне -

<sup>160</sup> ЖМП, 1970, № 7, стр. 48

<sup>161</sup> ЖМП, 1978, № 7, стр. 18

архиепископ Виленский и Литовский). Делегация прибыла в США для участия в III-м съезде духовенства и мирян Патриарших приходов в США. 17 Ноября члены делегации нанесли визит в штаб-квартиру Национального Совета Церквей Христа в США, а 20 ноября архиепископ Хризостом был принят архиепископом Филадельфийским Иоанном кардиналом Кролем.<sup>162</sup>

Отрадно отметить, что в последние годы связи с американскими римокатоликами начали активизироваться. Так например, в феврале 1984 г. по приглашению Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата в Советском Союзе находился епископ Сакраментский Фрэнсис Куинн и священник храма во имя св. Кевина в г. Сан-Франциско Джеймс О'Мэлли. Гости посетили Троице-Сергиеву Лавру, Москву, Ленинград, Киев. 7 Февраля они были приняты Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Пименом, который в приветственной речи сказал, в частности:

*"... Мы рады видеть Вас, как представителя епископата Римо-Католической Церкви в Соединенных Штатах. У нас имеется хороший опыт миротворческого сотрудничества с Епископской Конференцией вашей страны. И мы надеемся, что оно будет продолжено и впредь, тем более, что сложившаяся ныне ситуация настойчиво требует наших общих усилий в этом направлении..."*<sup>163</sup>

В конце июля - начале августа 1984 г. США посетил епископ Уфимский и Стерлитамакский Анатолий, который прибыл в составе группы Общества "Родина". Находясь в Чикаго, он побывал в католической архиепископии, куда он прибыл по приглашению монсеньера Джона Эгана, директора Экуменического центра в Чикаго.<sup>164</sup>

В октябре того же 1984 г. поездку в США совершила делегация представителей Церквей Советского Союза во главе с архиепископом Харьковским и Богодуховским Ирением. Гости прибыли сюда по приглашению американской организации "США - СССР: мосты к миру в мире", основанной в 1981 году. 10 Октября в Бостоне архиепископ Ирений нанес визит архиепископу Римско-Католической Церкви Бернарду Фрэнсису Лоу и имел с ним беседу. В те же дни другие члены делегации - представители Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов М.В. Мельник и И.В. Букатий, посетили штат Вермонт где побывали в монастыре бенедиктинцев в окрестностях Спрингфильда.<sup>165</sup>

Новые контакты между представителями Русской Православной и Римо-Католической Церквей были установлены осенью 1986 г. во время визита в США делегации преподавателей и студентов Духовных школ Московского Патриархата. В ноябре этого года гости посетили католи-

<sup>162</sup> ЖМП. 1981, № 2, стр. 12

<sup>163</sup> ЖМП. 1984, № 5, стр. 67

<sup>164</sup> ЖМП. 1985, № 9, стр. 44

<sup>165</sup> ЖМП. 1985, № 2, стр. 47-48

## Россия и Римо-Католическая Церковь в США

ческий университет Америки в Вашингтоне. Члены делегации посетили также католический исследовательский центр св. Доминика в Вашингтоне, где их принял руководитель центра монах Карлтон Джонс. Он рассказал гостям о деятельности центра, показал национальную католическую святыню США - храм в честь Непорочного зачатия Божией Матери. Делегация посетила католический Облейт-колледж, среди студентов которого значительное число представителей стран Латинской Америки. В беседе с его ректором - д-ром Ричардом Мерфи, члены делегации рассказали о жизни Духовных школ Русской Православной Церкви.<sup>166</sup>

Члены делегации посетили также католическую семинарию во имя св. ап. и евангелиста Иоанна Богослова в Брайтоне (пригород Бостона, штат Массачусетс). Гости смогли ознакомиться также и с монашеской жизнью Римо-Католической Церкви в США. В штате Нью-Джерси они посетили католический монастырь св. Елизаветы, где были тепло встречены сестрами этой обители. Перед тем как покинуть монастырь, члены делегации молились в часовне этой обители, посвященной Пресвятой Богородице.<sup>167</sup> Во время пребывания в Бостоне гости ознакомились с деятельностью Уэстонской школы богословия, которую содержит *"Общество Иисуса"* (В ней учатся 250 студентов, преподают 20 профессоров.) Здесь делегация присутствовала на лекции профессора догматического богословия Лювена Ричарда. Свое выступление он посвятил христологии с точки зрения высказываний на эту тему знаменитого католического богослова К. Раннера.<sup>168</sup>

Контакты с деятелями Римско-Католической Церкви в США продолжались и в дальнейшем. 25 Мая 1989 г. митрополит Ростовский и Новочеркасский - Владимир нанес визит католическому архиепископу Нью-Йоркскому кардиналу Джону Джозефу О'Коннору и имел с ним беседу. Этот визит в США, состоявшийся по приглашению главы Американской Автокефальной Православной Церкви - Блаженнейшего Феодосия, был приурочен к национальному празднику - Дню Поминовения.<sup>169</sup>

В том же году в Советском Союзе побывал один из руководителей международной организации *"Храм понимания"* - священник Римо-Католической Церкви в США Луи Долан. Эта организация проповедует взаимное уважение и сотрудничество между религиями мира; штаб-квартира организации находится в Нью-Йорке. Это движение было основано в 1960 г. по инициативе простой американки Джудит Холлистер, чью мечту - создать в США всемирный религиозный центр - поддерживали такие авторитетные деятели как папа Иоанн XXIII, Далай-лама, Томас Мертон, Джавахарлал Неру, Альберт Швейцер. *"Храм понимания"* стал одним из учредителей Глобального форума духовных и парламентских лидеров за выживание человечества, организовал Северо-американскую межрелигиозную сеть, объединившую 125 межрелигиозных групп США и Канады. В программе *"Храма понимания"* - прове-

<sup>166</sup> ЖМП, 1987, № 5, стр. 65

<sup>167</sup> ЖМП, 1987, № 8, стр. 64

<sup>168</sup> ЖМП, 1987, № 8, стр. 65

<sup>169</sup> Поездка митрополита Владимира в США, ЖМП, 1989, № 9, стр. 63



дение конференций и путешествий, создание межрелигиозных сетей в Латинской Америке и на Ближнем Востоке, молодежные контакты, работа в области экологии, массовых коммуникаций и гражданской дипломатии, усилия по достижению расовой гармонии, борьбы против наркомании.<sup>170</sup>

В ходе интервью с корреспондентом "Журнала Московской Патриархии" Всеволодом Чаплиным о Луи Долану был задан вопрос:

*"... Ваша организация называется "Храм понимания". Не значит ли это, что вы намерены организовать эклектическую религию, создать межрелигиозный дом молитвы?"*  
Отвечая на этот вопрос, священник Луи Долан ответил: *"Мы не стремимся к синкретизму. Наша цель - взаимопонимание и диалог между религиями, которые должны сохраняться в строгой целостности. Однако сегодня сохранить такую целостность невозможно, если устраняться от взаимного общения. Я верю, что наш диалог ниспослан Богом... И, утверждая это, я не приветствую синкретизм или какой-либо тип эклектической религии; я считаю, что религии должны оставаться такими, какие они есть..."*<sup>171</sup>

Подобные визиты, встречи, собеседования способствуют улучшению отношений между Русской Православной Церковью и римокатоликами, живущими не только в США, но и в других странах; взаимные ознакомительные поездки помогают христианам обеих Церквей лучше узнать друг друга, преодолевая барьеры отчужденности. Это является реальным вкладом в установление более тесных отношений между нашими странами.



<sup>170</sup> Преодолевая барьеры недоверия, ЖМЦ, 1990, № 11, стр. 65

<sup>171</sup> Там же, стр. 65

# Оглавление

	часть 1	стр.
От издательства		3
Предисловие		9
<b>Форт Росс и Православно-Католические связи в Калифорнии</b>		11
Основание форта Росс		16
Визит в Калифорнию шлюпа "Камчатка"		17
Записки о Калифорнии К. Хлебникова		21
Калифорния 1820-х гг. в записках русских путешественников		24
Калифорния в 1830-е годы		29
Упразднение форта Росс		33
Росс сегодня		37
<b>Россия и Римско-Католическая Церковь в США</b>		40
Деятельность Д.Д. Голицина и Е. Голицыной в США		42
Русская Православная и Римско-Католическая Церковь в США в XIX в.		55
Римско-Католическая Церковь в США в трудах А.П. Лопухина		60
Русские греко-католики в США		68
Русская Православная и Римско-Католическая Церковь в США: возобновление отношений		87
Оглавление		92
	<b>Иллюстрации</b>	
Григорий Шелехов		12
Камергер Николай Петрович Резанов		13
Печать Русско-Американской Компании		15
Форт Росс, часовня после реставрации		28
Форт Росс в 1817 г.		28
Монета форта Росс		38
Гид в форт Росс - Джей Херрис		39
Надпись на могиле о. Августина Голицына		50
О. Иоанн Волянский		69
Первая страница первого номера газеты "Свобода"		73
Церковь в честь Пресвятой Богородицы в Миннеаполисе		75
Архиепископ Владимир		77
Архиепископ Джон Айрланд		79
Митр. Протоиерей А. Г. Товт		83
Архиепископ Николай		85

## Содержание 2 части:

Русская Америка
Социальные недуги и церковное попечение
А. П. Лопухин - Профессор С. Петербургской Духовной Академии

## Содержание 3-й части:

Россия и "Общество друзей" - квакеры
Россия и Церковь Святых Последнего Дня - мормоны
Россия и Пресвитериане США
Россия и Методисты США
Россия и Национальный Совет Церквей Христа в США