

К празднованию двухсотлетия Православия в Америке 1794-1994

РОССИЯ И США

Обзор церковных связей

Доцент ЛДА
Архим. Августин

ЧАСТЬ III

Россия и "Общество друзей" (квакеры)
Россия и Церковь Святых Последнего Дня (мормоны)
Россия и Пресвитериане США
Россия и Методисты США
Россия и Национальный Совет Церквей Христа в США

ARRDM PRESS MINNEAPOLIS, MINNESOTA

1991

 К празднованию двухсотлетия Православия в Америке 1794-1994 

РОССИЯ И США

Обзор церковных связей

Доцент СПб. Д.А.

Архим. Августин
Под общей редакцией
Г. М. Солдатова

ЧАСТЬ III

Россия и "Общество друзей" (квакеры)
Россия и Церковь Святых Последнего Дня (мормоны)
Россия и Пресвитериане США
Россия и Методисты США
Россия и Национальный Совет Церквей Христа в США

+

**Печатается по благословению
Блаженнейшего Митрополита
Всея Америки и Канады
Феодосия**

Copyright © 1991, by the author

All Rights Reserved

Library of Congress Catalog Card № 91-078028

No part of this publication may be reproduced
or transmitted in any form or by any means,
electronic or mechanical, including photocopy,
recording, or any information storage and
retrieval system, without permission in
writing from the publisher.

Editor: George M. Soldatow

Title: **Rossia i SSHA - (RUSSIA AND THE USA)**
Asst. Prof. of St. Petersburg Theological Academy
Very Rev. Archimandrite Avgustin Nikitin

Part 3

Russia and Quakers

Russia and Mormons

Russia and Presbyterians

Russia and Methodists

Russia and the National Council of Churches in the USA



**Archives of Americans of Russian Descent
In Minnesota
3217 - 32nd Avenue N. E.
Minneapolis, MN. 55418
USA**



Предисловие

В первой части этой работы о. архимандрит Августин описал прошлое Форта Росс и Православно-католические связи в Калифорнии, об основании католицизма в США и участии в католической миссионерской деятельности Димитрия и Елизаветы Голицыных и о прибывших в Америку с Карпат униатов, пожелавших вернуться в веру своих отцов - Православие.

Во второй части автор повествует об основании Православной Церкви и ее истории в Америке, о борьбе Церкви против социальных недугов, о проф. С.-Ш. Духовной Академии А.П. Лопухине и о первой русской церкви в городе Нью-Йорке.

В этой третьей части, автор повествует о знакомстве русских с квакерами, мормонами, пресвитерианцами и методистами в США, а в заключение о связях Московской Патриархии с НСЦХ.

Рассмотрим в чем эти религиозные организации отличаются от учения Православной Церкви. Во первых необходимо принять к сведению что с отпадом римской патриархии от Вселенской Христовой Церкви, папы без участия Соборной Церкви ввели новые учения, отошедши от учения Св. Писания, св. Апостолов и Св. Предания. Как метко заметил патриарх Константинополя "римский папа явился первым протестантом в Христианской Церкви". Во вторых, следуя дурному примеру римского патриарха, последовали другие, будучи недовольны нововведениями начав отделяться, образуя новые религиозные организации. Отделившись от римской патриархии эти протестанты не вернулись во Вселенскую Православную Церковь, основав свои собственные церкви, которые продолжали делиться по различным причинам. Причиной этому послужило то, что они будучи членами римской церкви не были достаточно знакомы со Вселенским Православием, о котором паписты предоставляли своим последователям неправильную информацию. Ввиду такого положения протестантские реформаторы были принуждены полагаться на индивидуальные выводы, учение бывшего римо-католического духовенства и политических деятелей, что повлекло к образованию сектантских групп частично или полностью потерявших христианские догматы, учение и традиции. Следуя примеру данному в Риме сектанты основывали что-то новое, однако продолжая считать себя христианами. В то время как православные христиане убеждены, что они сохранили учение Христа в полной чистоте, сохранили апостольское преемство, таинства и предание не изменив ничего, сектантские организации стремятся найти "истину" и поэтому находятся в вечных поисках. Подобное обстоятельство привело к тому, что некоторые из них обращали свои взоры на Восток и искали возможности объединения с Православием. Некоторые из сектантов пришли к выводу, что Христианство разделилось на многие церкви, и, если их объединить в одно целое то восстановится опять Апостольская Христианская Церковь. Целью участия православных делегаций в НСЦХ и ВСЦ явилось желание отдельных Церквей и иерархов ознакомить всех желающих с Православием, а также создать общий фронт против грозившего атеизма. Благодаря знакомству с Вселенским Православием, в течение последнего десятилетия в Северной Америке к Православию примкнули две значительные религиозные группы, одна из которых образовала даже экзархат

ЩА в Мексике. Подобные успехи побуждают в дальнейшем продолжать межконфессиональную работу с инославными.

Национальный Совет Церквей Христа (НСЦХ) состоит из многих независимых Православных, протестантских и англиканских церквей, объединяя в этой организации более 40 мил. верующих. Работа организации ведется посредством 4 отделов и 6 комиссий, преследуя цель предоставления христианского образования, помощь при бедствиях и катастрофах, реабилитация, поддержки районного и местного экуменизма и проведение дел в интернациональных масштабах.

Программа НСЦХ вырабатывается управляющими органами состоящими из более чем 260 делегатов от различных церквей. Ежегодный общий бюджет Совета составляет 45-50 мил. долларов, из которых 80 % расходуется на помощь жертвам бедствий и населению в бедных странах.

В настоящее время, председателем НСЦХ был выбран священник о. Леонид Кишковский, настоятель русского храма в честь Казанской Божией Матери в Си-Клифе, штат Нью-Йорк.

Некоторые Православные Церкви против участия в НСЦХ и Всемирном Совете Церквей, считая, что участие в этих организациях компрометирует Православие, ввиду того, что православные делегаты своим присутствием как бы одобряют отступление от догматов и канонов Православного учения. Другие, считают что пути Господни неисповедимы, и в конечном итоге из участия в межконфессиональных организациях выходит много полезного. Каждая группа считает себя правой одни указывают на догматы и каноны, а другие на благотворительность и проведение в государствах мероприятий с благотворными и спасительными для всего человечества результатами.

"Святые последних дней" - мормоны, многочисленная религиозная организация с большинством своих последователей и духовным центром в США. Учение мормонов, организация, обряды не полностью известны непосвященным, т.к. они основаны на тайнах. Однако известно, что по их учению, как Библия, так и "Книга Мормона" являются словом Божиим. Источники для выводов Божественного Откровения, мормоны черпают из книги Мормона. Церковного Предания они не приняли, заменив его в своем учении элементами древних религиозных мировоззрений, поклонение звездам и планетам, добавив кое-какие христианские учения. В своем учении мормоны утверждают, что материя вечна, отрицая духовное основание. Из материи по их учению произошел верховный бог, создавший других богов и богинь, поручив им управление различными планетами. Среди этих богов бог планет, которому поклоняются мормоны. От брака этого верховного бога с богиней планеты Венеры произошли два сына - один из них Христос, другой противоположность ему - Люцифер.

Понятно, что основываясь на этом учении, мормоны объясняют Св. Библию иначе чем православные христиане. Проповедуя мормонизм они утверждают, что они веруют в вечного Отца и Сына Иисуса Христа и в Св. Духа. Однако придерживаясь веры в существование многих богов, они принимают Св. Троицу, как трех совершенно отдельных богов в среде других многочисленных богов. Бог Отец, по их верованию, поручил управление людьми богу Сыну, произшедшему от брака на Деве Марии. Родоначалником людей на земле, по их верованию, был бог Михаил, воплотив-

шийся сам в человека под именем Адама. По их учению Христос был женат на Марии и Марфе, сестрах Лазаря, третьей Его женой была Мария Магдалина, и, возможно, что у Христа были и другие неизвестные им жены.

Мормоны признают искупительное значение смерти Христа, в Его второе пришествие, когда соберутся под Его руководством 10 колен Израиля в единое Царство. В своих верованиях они убеждены в том, что это произойдет в Америке, где Христос будет царствовать 1000 лет. В своей вере, таким образом, они во многом схожи с иудействующими и, в то же время с язычниками. Будучи убежденными материалистами, мормоны верят в то, что главной обязанностью человека является труд, производство потомства и повиновение руководству секты. Они утверждают, что каждый человек может стать богом. По их убеждению необходимо устраивать свое благополучие на земле, не ожидая будущего блаженства.

Устроив свою собственную иерархию, мормоны верят, что апостольское преемство в христианстве было утеряно через 200 лет по Р.Х., во время гонений. Их учение не сходится с нашим убеждением в том, что врата ада не одолеют Церковь. В ад по их убеждению, почти никто не попадет за редким исключением. В будущем, по их убеждению люди будут разделены на три царства. В настоящее время в американском суде ведется довольно неприятное для мормонов расследование о будто-бы имевших место кровавых жертвоприношениях и истязаниях молодежи.

Квакеры в своих верованиях дошли фактически до атеизма проводя в своей практике дехристианизацию среди верующих. По учению основателя секты Св. Дух не присутствует ни в одной из христианских ветвей. В этом мнении есть сходство с учением мормонов, верующих, что апостольское преемство утеряно. Если у мормонов Бог являлся основателю их секты Смиту, то у квакеров, их основатель также получает учение непосредственно от Св. Духа, по учению которого истинное христианство не состоит из догматов и обрядов, а в непосредственном вдохновении каждого человека направляемого Св. Духом на путь истины к нравственному совершенству. В своем учении квакеры объединяют в одно лицо Св. Сына и Св. Духа. Каждый человек непосредственно направляется Богом к спасению. Вывод из подобного утверждения - нет необходимости следовать учению Св. Писания. Они не признают церковных догматов, иерархии, таинств и богослужения.

На религиозных собраниях квакеры углубляются в молчание и самоуглубление пока на кого-либо из них не сойдет Св. Дух под руководством Которого озаренный квакер начинает выражать свои чувства проповедью, молитвой или песнопением.

В своем углублении в самих себя квакеры отошли от житейских радостей ставши необщительными. Отношение к государству, присяге, государственному суду и военной службе у них отрицательное.

Пресвитериане выделились в Шотландии как оппозиция англиканской церкви, требуя упрощения богослужебных обрядов и символики, возвращению Церкви к устройству Апостольского времени. Теологические воззрения пресвитериан позаимствованы во многом от Д. Кальвина. По их убеждению пастырь (пресвитер) должен выбираться для руководства, при помощи старейшин общиной. Общины объединяются в областные и районные синоды

из выборных делегатов, из среды духовенства и мирян. В пресвитерианской церкви обряды упрощены. В церкви у них нет алтаря, изображений креста и икон. Они не читают ни "Отче наш" ни "Символа веры", ни "Заповедей Господних". Богослужение состоит из чтения Св. Писания, молитв, пения псалмов и проповеди. Они отрицают церковные праздники. Браки совершаются вне церкви. Погребальный чин совершается у них на дому. Вся богослужбная торжественность присущая Православию и Католицизму исключена из обихода пресвитериан.

Доктрина пресвитерианства включает крещение и Тайную Вечерю. В этих обоих таинствах, по их убеждению, присутствует Христос на чем они построили свое теологическое мировоззрение. На Св. Писание пресвитериане смотрят, как и многие другие протестантские учения, как на основное учение для спасения, через милость Господа, веря, что само спасение возможно чрез веру во Христа.

В 1967 г. на генеральной ассамблее пресвитерианской церкви был принят современный символ веры, заменив бывший Вестминстерский. По учению этого символа веры подчеркивается обязанность церкви и самих верующих в проведении в среде общества апостольской работы. В 1977 г. символ веры был утвержден в США, как основа учения и литургии в пресвитерианстве. В своем экуменическом диалоге с католической церковью, пресвитериане разбирают вопрос об участии мирян в жизни Церкви. Большой заслугой пресвитериан в США является предоставление для людей всех рас, входа в церковь и учебные заведения. В этом видна их последовательность, так как со времени их прибытия на континент из Северной Ирландии, они требовали политической и религиозной свободы. Уже до Войны за Независимость они призывали в Вирджинии и Северной Каролине к независимости, и первыми подписали декларацию.

В настоящее время они допустили женщин к священному сану. Их миссии находятся во многих странах мира.

В США две самые большие группы пресвитериан объединились в 1983 г. основав "Пресвитерианскую Церковь (США)" с 3.3 мил. верующих которые находятся в тесной связи с другими пресвитерианскими церквями.

Методизм, как и пресвитерианство, выделилось из англиканской церкви, которая объявила его сектой. Основатель секты установил собственную литургию, изменив англиканскую. Главная цель методизма: непрерывный контроль внутреннего и внешнего поведения человека для достижения нравственного самоусовершенствования. Методисты верят во Св. Троицу, греховность человека и необходимость покаяния в грехах, в свободную волю человека, оправдание чрез веру и будущую награду или осуждение за грехи. После отлучения от англиканской церкви, организаторы методизма организовали "Объединенное Общество", допустив к проповеди мирян, в том числе и женщин. В обязанность проповедников из мирян, входило проповедовать утром и вечером, скромность в отношениях с женщинами; они обязаны были принимать любую работу не стыдясь и за проповедь не должны принимать вознаграждение, должны вести письменный, подробный отчет о своей деятельности. Особое внимание они обязаны обратить на школы и воспитание подрастающего поколения. В их обязанности входило борьба с нарушением воскресного отдыха, пьянством и бесполезным времяпрепровождением, они должны убеждать верующих обязательно по-

сещать богослужения. Общины у методистов делились на группы по 10-12 человек. В вопросе о предопределении мнения организаторов секты разошлись. С течением времени методисты изменяли свое первоначальное учение согласно с настроениями общества. Вне всякого сомнения, движение было задумано с добрыми намерениями и целями, однако основание было положено на придуманных людях учениях без Боговдохновения, учения святых и отцов Церкви. Они признают существование первородного греха.

Методисты признают два таинства - крещение и причастие. В толковании Св. Писания методисты предоставляют большую свободу. Порядок и изменение в богослужениях зависят от каждой индивидуальной церкви. Методизм в США разделен приблизительно на два десятка самостоятельных религиозных организаций. Методисты организовали много благотворительных организаций, занялись изданием религиозной литературы и повели большую миссионерскую деятельность. Они допустили к церковному участию людей других рас, в результате добились того, что большинство негров в южных штатах стали методистами. В экуменических диалогах они преследуют мысль, что "святая жизнь, святая смерть".

После произошедшего объединения в 1968 г. между Methodist Church и Evangelical United Brethren Church было положено основание United Methodist Church, ставшей на втором месте среди протестантских религиозных обществ в США. В рядах этой организации состоит около 9 мил. членов. African Methodist Episcopal Church объединяет более двух миллионов верующих. Кроме этих двух методистских церквей в США есть еще четыре: African Methodist Episcopal Zion, Christian Methodist Episcopal, Free Methodist Church и Wesleyan Church. Всех методистов в США около 15,5 миллионов. Во всем мире 64 автономных методистских церковных организаций, находящихся в 90 странах с общим числом более 25 мил. верующих. Все они объединены в World Methodist Council дающий им общее объединяющее направление в работе. В США церковная организация методистов строго действует на основе епископской власти, которая назначает пастырей на приходы. В этом отличие американских и английских методистов.

United Methodist Church проводит активную экуменическую работу встречаясь с другими ветвями христианства. За прошедшие годы с 1966 года они провели более 25 сессий обсуждавших различные области возможного сотрудничества и пункты в которых они сходятся с другими христианами. В своем диалоге, например, с римо-католиками, методисты на четырех сессиях обсуждали такие темы как: "Христианство и современный мир", "Духовность", "Христианский дом и семья", "Евхаристия", "Пастырство и авторитет" (1971), "Общее свидетельство и спасение", "Смешанные браки", "Моральные вопросы" (1976), "Учение о Святом Духе" (1981), "Первенство и непогрешимость" (1986). Проведенные сессии дали понятие о взглядах методистов на ряд проблем, перед которыми теперь стоит человечество, и позволило в некоторых случаях совместную работу с другими ветвями христианства.

В нынешнее время особенно необходимо знание инославных учений, поскольку наблюдается сильный напор со стороны всевозможных религиозных организаций на русский народ, который в продолжение многих десятиле-

тий был оторван от регулярного церковного воспитания. Цель издания работ о. архимандрита Августина - ознакомление читателя с зарождением и развитием религиозных течений на Западе в их целостности, понять их чуждость православию и уразуметь свои собственные - специфические русские ценности. Знание чужих языков, науки и культуры есть обогащение, но это знание должно оставаться "чужим" осваиваемым нашим русским сознанием. Беда, если чужие ценности овладевают нашим сознанием. Мы начинаем думать на чужом языке и это уже знак того, что мы больше не принадлежим самим себе, что мы уже уклонились от родной земли от своих праотцев т.е. вышли на путь денационализации. Денационализация, как это показал коммунистический опыт в России является для человека расцерковлением, уходом от отечественной веры, измена своему прошлому и потеря веры в будущее. Русский народ образует самую многочисленную из православных национальных церквей и он был вынужден в прошлом бороться против сектантства и унии, но в прежнее время Православная Русская Церковь и Русский народ были сильны в вере и организации. Теперь нет ни одного ни другого.

Россия стремится теперь вернуться к своим прошлым историческим ценностям. После 70-летнего правления Россией интернационалом, можно задать вопрос: что осталось от Исторической России? Народ!

Великий Русский Православный Народ, став одновременно и жертвой и орудием богоборческой власти, овладевшей государственным аппаратом, превратив его в организацию тоталитарного насилия, соблазна, разврата и доносов - неслыханных в истории человечества, превратился в угрозу для других народов к продолжению их исторического бытия.

В этих условиях, Божиим даром, произошел вывод за исторические пределы России миллионов русских людей, не подпавших под влияние советчины, образовавших "Зарубежную Россию", заявившую свои права на сохранение русских национальных ценностей. "Зарубежная Россия" также прошла свой тернистый путь преследований и соблазнов, сумев познакомиться Запад с Православием и Русской Культурой. В Зарубежной России было много военных и политических организаций, которые возникали и исчезали с течением десятилетий на чужбине. Только одна Православная Церковь осталась тем ядром, органическим целым, вокруг которого, в Зарубежье россияне находили просвещение "от Духа Святого". Спасаясь в Церкви эти эмигранты самим фактом своего бытия, верности своему святому прошлому "добро все разумея", звали заблудших на путь спасения. При русских храмах, шло обучение не только религии, но и русскому языку, истории и географии - другими словами: родиноведению. Поколение за поколением новых учеников в этих церковных школах сменялось, старых батюшек заменяло новое поколение настоятелей, продолжавших начатый в тяжелых условиях труд воспитания молодежи в чужом окружении. Как после Первой, так и после Второй Мировых войн, под руководством Русской Зарубежной Церкви организовались многочисленные гимназии и начальные школы, богословские курсы, институты и семинарии, организации молодежи, как напр. Организация Владимирской молодежи и Русские Православные Разведчики (ОРПР). Продолжали свою ценную работу основанные ранее, до революции в России, Православное Общество Взаимопомощи и Русские Клубы в Америке. Большие трудности приходилось преодолевать работая с молодежью в эмиграции: непризнание на право существования

местными властями, скудность средств и ограниченное количество руководителей, только некоторые из них. Непонимание на Западе, что русский и коммунист это не одно и то же.

Однако, несмотря на все трудности, искра пламени бережно сохранялась и всегда была готова быть принесенной на Родину. Одной из больших опасностей была денационализация, полная потеря духовных и национальных ценностей. Другая опасность была вечная угроза со стороны Советской власти и ее друзей. Обе эти опасности в большой степени объединяли Зарубежную Россию к продолжению борьбы за российские идеалы и ценности.

Зарубежная Русь познакомилась со всевозможными религиозными ветвями католичества и протестантизма, с большинством нехристианских религий, однако сумев сохранить свой своеобразный институт под руководством церковных людей, сохранив нравственный и гражданский быт русского общества в целом, создав российскую зарубежную философию и литературу, собрав массу знаний во всех областях науки. Ознакомившись с западными религиями, русские сделали необходимые выводы: протестантизм своим возникновением обязан отходом от Православия римской Церкви. Если русский примыкает к протестантизму, то собственно против чего он протестует: неизменному в Православии учению Христа и Апостолов, Вселенских Соборов, Отцов и Учителей Церкви. т.е. он выступал бы против самого христианского учения. Католичество, в котором русские увидели интернационализм, подлаживание под современное настроение большинства и уход от прежних учения и традиций также не привлекло к себе русские сердца.

Те из "ученых и мудрых людей", искавших единения с Западом, влились в униатскую или протестантскую церковные организации, пошли на путь гибели. Они быстро растворялись в массе не дав ничего ни Западу ни России.

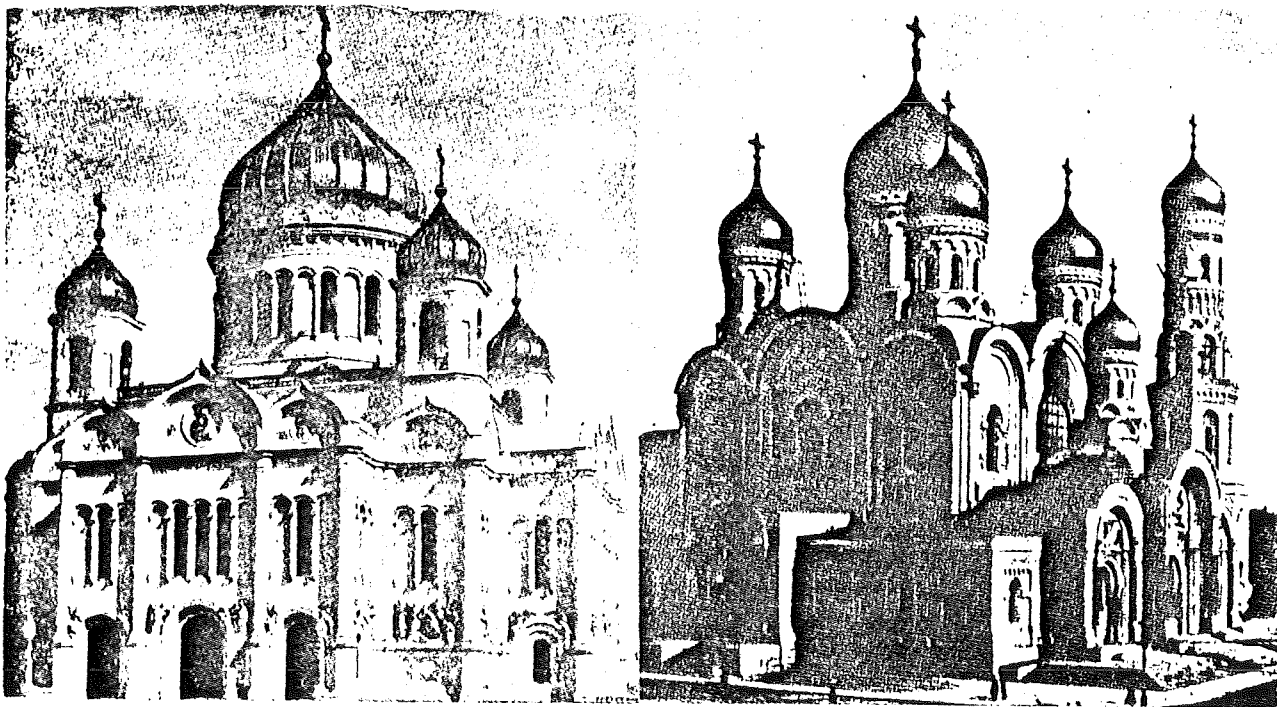
Теперь, когда в России появилась возможность свободно исповедовать религию и, когда можно гордо сказать "я русский", у населения России появилась возможность познакомиться с приобретенными знаниями Зарубежной Руси. Не даром священник Московской Патриархии - о. Сергей Широков на собрании комиссии по подготовке празднования 200-летия Православной Церкви в Америке, сказал что "до тех пор пока Россия и Зарубежная Русь не найдут общего пути, в России не будет покоя". И действительно, если Зарубежная Русь оставалась верна своему религиозному и национальному сознанию, то и в России под гнетом, в традиционно консервативном крестьянско-рабочем народе хранились старые русские традиции. В подполье, как и в первые века, продолжала свою работу Православная Церковь. Ни обновленчество ни другие влияния не захватили широкие круги русского духовенства и православного народа. Русский народ хранил дедовские иконы, молясь зачастую перед иконами втайне; русские бабушки продолжали крестить младенцев и обучали, как сами знали вере, шел в далекий путь на богомолья к святыням русский народ и, наконец вымолил себе прощение и возможность стать опять Православным Народом. И теперь, перед Российским народом стоит соблазн, вернуться ли полностью на свой исторический Православный путь или принять и раствориться в среде западных учений.

О. Сергей высказался, что в среде русского народа большое стрем-

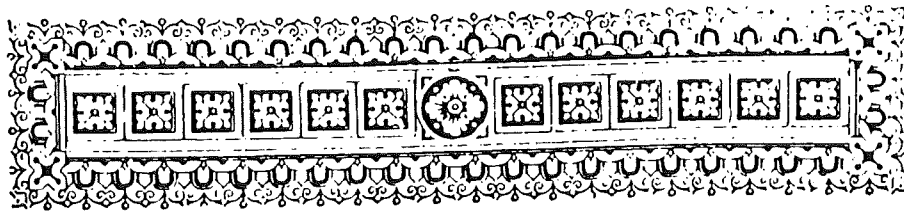
ление именно вернуться к сознанию своей собственной церковной и национальной принадлежности, не поддаваясь духовному блуду, которому в значительной мере отравлены западные народы. Русский народ, в прошлом, будучи лишен изучения своего прошлого, теперь стремится его познать и изучить и только в Церкви нашлась эта возможность.

Св. Иоанн Дамаскин дал совет тем, кто хочет познакомиться с Православием, пойти в церковь и изучить иконы. Теперь можно повторить этот совет: Русское духовное и историческое прошлое полностью можно найти на иконах: Св. братья Борис и Глеб, Св. князья и княгини, мученики за веру, строитель России Св. Сергей Радонежский, Св. Иоанн Кронштадский и тысячи мучеников за веру во главе со Св. Патриархом всея Руси Тихоном. Но на верхних ярусах иконостаса, видна история Ветхого и Нового Заветов. Все вместе составляет Русскую духовную идеологию, которую должен изучать и хранить Российский Народ.

Г. Солдатов
Член Комиссии ПЦА по празднованию
200 летия Православия в Америке



В Москве взорван Храм Христа Спасителя (1931 г.), в Варшаве (1923 г.) по распоряжению польского католического правительства разрушен Собор Александра Невского, в западных районах Польши разрушены или отобраны от православных христиан сотни храмов, высланы и арестованы епископы, в Китае занятом японскими войсками к русским было предъявлено требование внести в собор для поклонения бюст японского императора. Цель Советского правительства не была понята многими, как напр. Константинопольским Патриархом, выступившем против Св. Тихона защищая обновленчество. Вот только несколько примеров из жизни Церкви в этом столетии, прошедшей все преследования, ценою многочисленных мучеников прославленных и еще не прославленных Церковью, вышедшей победительницей в борьбе за Святое Православие.



Россия и "Общество Друзей" (квакеры)

Личные контакты русских христиан с американскими квакерами начались с конца XVII века. В 1698 году, будучи в Лондоне, русский царь Петр I (1696-1725 - годы единодержавного правления) встретился с Уильямом Пенном, основателем колонии Пенсильвания в Северной Америке.¹

С историей переселения квакеров из Англии в США русские читатели смогли ознакомиться в 1780 году, когда в С. Петербурге из печати вышел 8-й том сочинения аббата де-ля Порта под названием: *"Всемирный путешественник, или Познание Старого и Нового Света"*. Автор сообщал о том, что когда Уильям Пенн приступил к основанию Филадельфии, то

"... множество квакеров, гонимых духовенством за то, что не хотели давать в Англии десятины (части доходов в качестве налога - авт.), прибегло искать там убежища. Пенн платил дорожные их издержки и снабдил их нужным пропитанием..."²

Известно, что Уильям Пенн (1644-1718) особыми договорами и конституционными гарантиями защищал от эксплуатации и притеснений индейцев. С самого начального периода истории квакеров в Северной Америке среди них установилась веротерпимость по отношению к христианам других конфессий; большая заслуга в этом принадлежит самому Пенну, о чем и пишет далее аббат де-ля Порт:

"... Всего более učinила ему слава та привилегия, кою объявил он квакеров вольными, и которая привлекла множество народа из всех стран и вер: англичан, нем-

¹ А. Н. Николюкин, Литературные связи России и США, М. 1981, стр. 109, см. в приложении карту - Североамериканские колонии Англии во время войны за независимость.

² Аббат, де-ля Порт, Всемирный путешественник, или Познание Старого и Нового Света, С. П. 1780, т. 8, стр. 255
Далее указано как - Аббат, де-ля Порт, ВШПСИНС

Россия и "Общество Друзей" (квакеры)

цев, французов, шведов, испанцев, датчан; квакеров, англикан, католиков, лютеран, кальвинистов, гернгутеров, анабаптистов и прочих. Различность народов, вер, языков столь же здесь удивительна, сколько согласна, в каком живут все сии люди; все они имеют свои особые церкви и храмы; и не видно, чтобы квакеры, будучи многочисленнее и сильнее в качестве основателей или первых членов селения, употребляли во зло свою власть и гнали прочие секты. Основанием сему обществу служит терпимость. Кто признает Бога и не предпринимает ничего против законов страны, тот участвует в правах гражданина. Кто верит во Иисуса Христа, участвует во власти и не исключается ни из каких чинов и должностей..."³

Известно также, что квакеры первыми уничтожали рабство в своей общине, первыми выступили за освобождение всех рабов.⁴ Об этих действиях американских квакеров сообщал первый русский генеральный консул в США А.Я. Дашков, отмечая, что

"... в 1758 г. общество квакеров даровало свободу всем невольникам, им принадлежащим. Потом народное собрание в Пенсильвании обязало всех владельцев сделать перепись своих негров и объявило детей их свободными, как скоро наступит им 28 лет от роду. Это был первый опыт законной власти к общему освобождению..."⁵

Эти сведения дополняет уже упоминавшийся выше аббат де-ля Порт, отмечая, что

"... квакеры за совести противное дело почитали иметь невольников, и находили сие обыкновенно противным христианскому нравоучению. Многие и поныне остались при таковом предупреждении; другие дают свободу своим неграм по несколько-летней службе..."⁶

³ Там же, стр. 255

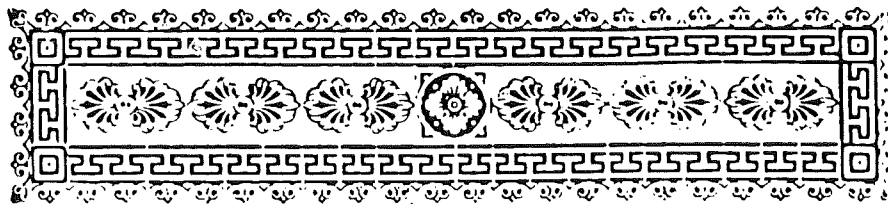
⁴ Ричард К. Ульман, (Великобритания), Квакеры в борьбе за мир, ЖМП, 1961, № 9, стр. 29

Далее указано как Р.К. Ульман, КВБЗМ

⁵ А.Н. Виколюкин, ДСРСША, стр. 150

ЦГАОР, ф. 907, оп. I, ед. хр. 69, л. 1

⁶ Аббат де-ля Порт, ВШИШИС, стр. 260-261



Русская печать о квакерах в США (начальный период)

Аналогичные сведения русские читатели могли почерпнуть не только из отдельных изданий, но и из периодической печати. Так, петербургский еженедельник *"Зеркало света"* писал в 1786 году:

"... В Пенсильвании уничтожена и запрещена продажа черных невольников, и между тем, кои уже свободу получили, примечается гораздо больше прилежания и трудолюбия, нежели между белыми простолыдинами. В Филадельфии завели квакеры училище для воспитания черного юношества, приуготовляемого быть также полезным отечеству гражданами, как прочие..."⁷

Особый интерес представляет американское путешествие знаменитого русского мореплавателя Ю. Ф. Лисянского, который в 1793-96 гг. посетил многие города молодой республики, включая Нью-Йорк, Филадельфию и Бостон. Будучи волонтером английского флота, Лисянский прибыл в Филадельфию 17 октября 1795 года, здесь он посетил Джоржа Вашингтона, который в это время находился в этом городе.⁸ Ю. Ф. Лисянский прожил в Филадельфии до весны 1796 года; здесь молодой моряк оказался объектом гостеприимства квакеров, которых он нашел *"гораздо ласковее других к чужестранцам"*.⁹

Посещая другие города США, Лисянский интересовался жизнью квакерских общин. Будучи в марте 1796 г. в Бостоне, он отмечал, что в близлежащем городке Салем *"число жителей полагается теперь около 9.000 человек, между коими много квакеров"*.¹⁰ Интересны и другие сведения из биографии Ю. Ф. Лисянского. Русский мореплаватель поддерживал дружеские отношения с протоиереем Матфеем Смирновым, священником Лондонской миссии, и вел с регулярную переписку. Средний сын Ю. Ф. Лисянского - Юрий Юрьевич, воспитывался в Морском кадетском корпусе, а потом, отказавшись от мира, отправился на Афонскую гору, поступил иноком в русский монастырь св. Пантелеймона где, приняв имя Гавриила, скончался иеросхимонахом.¹¹

⁷ *Зеркало света*, 1786, № 2, стр. 32

⁸ Е. Л. Штейнберг, *Жизнеописание русского мореплавателя Юрия Лисянского*, М. 1948, стр. 86

⁹ *Россия и США: становление отношений, 1765-1815*, М. 1980, стр. 198
Далее указано как - РИСША

¹⁰ Там же, стр. 201, документ № 150, Из дневника Ю. Ф. Лисянского

¹¹ *Морской сборник*, 1894, № 1, стр. 20-22, Юрий Федорович Лисянский



П. П. Свињин и американские квакеры

Интересные сведения об американских квакерах содержатся в записках русского публициста и художника П. П. Свињина (1787–1839) - основателя журнала *"Отечественные записки"*; переводчика российской миссии в Вашингтоне (1809–1811), секретаря консульства в Филадельфии (1811–1813). Во время своего пребывания в Америке Свињин провел большую работу по укреплению русско-американских культурных связей. В Филадельфии были опубликованы его очерки о России, а в России - первые художественные очерки о США. Впоследствии его книги читали от Нового Орлеана до Бостона. В 1815 г. в С. Петербурге вышла в свет книга П. П. Свињина под названием: "Опыт живописного путешествия по Северной Америке". Отметив, что *"квакерская секта возникла в середине 17 века в Англии"*, Свињин далее излагает историю этого движения на Британских островах. Но особое внимание П. П. Свињин уделил истории американских квакеров.

"... Первая колония квакеров прибыла в Америку в 1681 г. со славным адмиралом Пенном, которому Карл II отдал во владение земли, лежащие между Делаварой и Чезапикской бухтой... Пенсильвания, получившая имя свое от сего патриарха, управляема долго была его законами, и теперь еще в сей области весьма ощутительно влияние власти квакеризма", - сообщал П. П. Свињин, отмечая далее, что "в одной Филадельфии считается квакеров до 5.000, а в целой области - более 10.000..."¹²

В другом своем сочинении - *"Взгляд на республику Соединенных Американских областей"* Спб. 1814, П. П. Свињин приводит дополнительные сведения о Филадельфии - центре квакерского движения в США.

"... Филадельфия, обширнейший и прекраснейший город в Соединенных областях, основан славным Вильямом Пенном в 1680 году, - пишет русский автор, - Квакеры составляют многочисленную пред всеми другими секту в Филадельфии, оттого и имеют они большое влияние на характер жителей: строгость нравов их весьма чувствительна..."¹³

¹² П. П. Свињин, Опыт живописного путешествия по Северной Америке. Спб. 1815, стр. 72

Далее указано как - П. П. Свињин, ОЖПСА

¹³ П. П. Свињин, Взгляд на республику Соединенных Американских областей. Спб. 1814, стр. 55

Россия и "Общество Друзей" (квакеры)

Находясь продолжительное время в США, П. П. Свинын часто посещал молитвенные собрания квакеров, затем делился своими впечатлениями с читателями в России. Вместе с русским автором можно мысленно побывать в таком молитвенном доме начала XIX века:

"... Церкви, или лучше сказать, залы, где собираются квакеры на молитву, по большей части четырехугольные. Всем четырем стенам параллельно поставлены лавки, так что всякий сидит один к другому лицом. В них нет ни живописи, ни кафедр, ни жертвенников, никаких украшений. Стены выкрашены белой краской, которая сохраняется с удивительной чистотой. Пол и лавки простые дубовые..."¹⁴

П.П. Свинын отмечал харизматический характер молитвенных собраний квакеров, что, по их мнению, восходило к молитвам христиан апостольского времени:

"... Каждое воскресенье собираются квакеры, хранят глубокое молчание до тех пор, пока кто-нибудь (мужчина или женщина) почтет себя вдохновенным, встанет с места и говорит все, что только может войти к нему в голову..."¹⁵

Русский автор подробно описывал структуру квакерских общин,¹⁶ отмечая при этом, что в 1776 г. от основного течения американских квакеров отделилась группа, составившая *особенное сословие, известное под именем свободных квакеров*¹⁷ Как и все его предшественники, описывавшие повседневную жизнь американских квакеров, Свинын подчеркивал традиционно присущие им гостеприимство и широкую благотворительность:

"... Квакера увидишь всегда надзирающим за человеколюбивыми заведениями, как то: за больницей, тюрьмой и проч. И всегда без всякой платы..."¹⁸



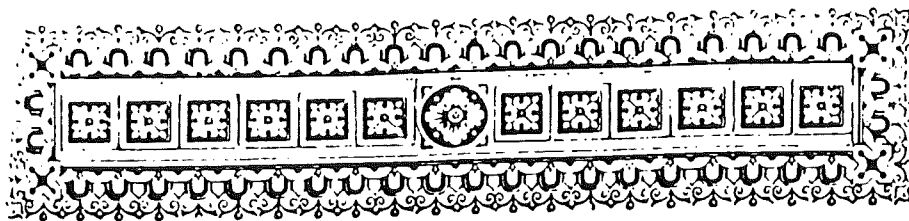
¹⁴ П. П. Свинын, ОЖШСА, стр. 68

¹⁵ Там же, стр. 67

¹⁶ Там же, стр. 62-66

¹⁷ Там же, стр. 61

¹⁸ Там же, стр. 66



Американские квакеры в России (1818-1819 гг.)

До сих пор речь шла о русских христианах, имевших тесное общение с квакерами в США. К 1812 г. относится примечательное событие - попытка американских квакеров установить связи с русским императором Александром I. Инициатором этого шага был квакер из Нью-Йорка Рикетсон Шадрак (1776-1839), врач по профессии. В марте 1812 г. он направил в С. Петербург с оказией целый ряд книг в адрес Адамса Дж. Куинси (1767-1848), посланника США в С. Петербурге (1809-1814).

В письме, приложенном к этому ценному грузу, Р. Шадрак просил Д. К. Адамса

"... передать российскому императору несколько книг, которые, как я полагаю, будут ему небесполезны".¹⁹
"... Среди книг, посланных императору, есть несколько работ, которые дают представление о нашем религиозном обществе и его принципах,²⁰ - писал Р. Шадрак. - Поскольку император может быть не знаком с историей Общества или, возможно, иметь превратные представления о нем (такие взгляды распространялись некоторыми изданиями), я просил бы тебя поделиться с ним личными впечатлениями об этом Обществе и охарактеризовать его деятельность с должной стороны..."²¹

В числе посланных книг имелись такие сочинения как

Barclay R. Apology for the True Christian Divinity, Aberdeen, 1678

Penn W. No Cross. No Crown. London, 1679;

Clarkson T.A. Portraiture of Quakerism, vol 1-3, London, N.Y. 1806

¹⁹ РИСША, стр. 513

²⁰ имеется в виду "Общество друзей" - квакеры (прим. авт.)

²¹ Там же, стр. 513, документ № 415,

Письмо Ш. Рикетсона Дж. К. Адамсу, Нью-Йорк, (2)14 марта 1812 г.

Россия и "Общество Друзей" (квакеры)

И хотя в своем ответе Р. Шадралу американский посланник сообщал, что из-за длительного отсутствия императора, он не имел возможности вручить ему книги и брошюры, тем не менее эта переписка сама по себе представляет интересный эпизод из истории русско-американских церковных связей.

Отечественная война 1812 г. явилась тяжелым испытанием для России, боровшейся против наполеоновских войск. Квакеры, жившие как в европейских странах, так и в США, единодушно осуждали инициаторов военных действий. Основатель движения квакеров ("Общество друзей") Джорж Фокс (1624-1691) и его последователи особо подчеркивали, что человек, повинующийся гласу Божию внутри себя, жив той силой, которая была прежде всех распрей и войн - Словом; Которое было прежде, нежели мир был сотворен. Повинуясь этому *"внутреннему голосу"*, квакеры всю свою жизнь строили так, чтобы не возникло никаких поводов для вражды и ненависти.

Квакеры издавна брали на себя роль посредников в международных конфликтах, стараясь предотвратить военные действия, либо уменьшить взаимную вражду по окончании столкновений. Самим Пенном был составлен проект, предлагавший создание международной организации, способной предотвратить войну между суверенными государствами. Это же предлагал и Джон Беллерс (1654-1725) - реформатор, впервые увидевший тесную взаимосвязь между социальными условиями и происхождением общественных беспорядков.²²

В связи со всем этим необходимо сказать о миротворческой деятельности американского квакера французского происхождения Стефана Грелье де Мобилье (Etienne de Grelle de Mobillier). Этот квакер родился в 1760 г. во Франции, в католической семье. Во время французской революции 1789 г. он уехал в Америку и там стал квакером, вступив в "Общество друзей". Впоследствии он неоднократно посещал Европу и в 1818 г. приехал в Россию. Его пребывание в России представляет собой важную веху в истории русско-американских церковных связей и заслуживает подробного рассмотрения.

Стефан Грелье прибыл в Россию с другим членом "Общества друзей" - английским профессором Вильямом Алленом (1770-1843). Оба квакера имели встречу с русским императором Александром I, который принял их благосклонно. Стефан Грелье был лично известен Александру I еще ранее. В бытность Александра I в Лондоне, русский посол при английском дворе князь Ливен представил его - Стефана Грелье - императору.²³ В С. Петербурге С. Грелье и В. Аллен встретились с Александром I два или три раза. По словам Грелье, русский император *"моллился с ним коленапреклоненно молчаливой молитвой, в чаянии сошествия на обоих Святого Духа"*.²⁴

²² ЖМП, 1961, № 9, стр. 29

²³ Н. В. Сушков, Квакеры в С. Петербурге, Чтения в Обществе истории Древностей Российских (ЧОИДР), 1867, кн. I, стр. 149
Далее указано как Н. В. Сушков, НВСЦ

²⁴ Там же, стр. 150

Россия и "Общество Друзей" (квакеры)

В С. Петербурге С. Грелье встретился также с митрополитом Михаилом (Десницким 1818 - 1821) и с викарным епископом Филаретом (Дроздовым) и имел с ними беседы на религиозно-нравственные темы. И хотя, в отличие от императорской аудиенции, эти беседы не сопровождались совместной молитвой, они произвели на американских квакеров незабываемое впечатление. Заслуживают внимания записи, сделанные С. Грелье после посещения покоев епископа Филарета - будущего первосвященника Русской Православной Церкви (1821-1867). Грелье остался доволен скромными покоями епископа Филарета, без всякого убранства и с простой мебелью, *"как монашеская келья"*.

*"... Это муж науки и знаток всех мертвых языков и восточных; не менее того в нем видны признаки большого смирения, - писал С. Грелье. - Его уважают как человека набожного и духовного. И по нашим собственным наблюдениям, и по тому, что нам о нем говорили, мы думаем, что он заслуживает эту добрую славу... Он сказал нам, что изучение древних языков облегчает понимание Священного Писания, но постижение Божиих дел даруется лишь Святым Духом, так как постичь их можно только духовно..."*²⁵

Между епископом Филаретом и С. Грелье состоялся даже небольшой богословский диспут по вопросу, поставленному русским архипастырем: *"Почему "Общество Друзей" не приемлет Св. Евхаристии?"* Американские гости изложили свою точку зрения на эту проблему, объяснив, какие верования, правила, поступки должны, по их мнению, составлять идеал истинного христианина. В ответ на это епископ Филарет указал, что Св. Евхаристия является основой духовной жизни православного христианина; он добавил также, что хотя в Древней Церкви и были

"... пустынножители, совершенно отделившиеся от мира, и, следовательно, не могшие в своем уединении ни участвовать в общественном богослужении, ни видимо приобщаться Тела и Крови Христовой, но что, однако, они действительно питались Господом нашим Иисусом Христом, что служитель алтаря был их служитель..." И это приобщение пустынников происходило не в духовно-символическом смысле, но реально, *"при посещении их священнослужителем; случайно ли, по слуху ли о болезни и т. д., всегда же по устроению Божию. Таким-то образом служитель алтаря был их служителем", т. е. свидетелем последней их исповеди и подателем напутственной им Евхаристии. Так "богодвижимый" Зосима пришел на помощь к Марии Египетской..."*²⁶

²⁵ Там же, стр. 151

²⁶ Там же, стр. 151

Россия и "Общество Друзей" (квакеры)

Как известно, владыка Филарет был деятельным членом Библейского Общества в России и с 1816 г. усердно работал над переводом Библии на русский язык. Занимался он и вопросами, связанными с повышением уровня духовного образования православного клира и прихожан. Эта деятельность русского архипастыря не осталась незамеченной американскими гостями; в своих записках С. Грелье упоминает о том, что

*"... Филарет был орудием многих преобразований в духовенстве, и что ему предпочтительно предоставлен выбор людей, уважаемых за их набожность и духовность, на важнейшие должности в Русской Церкви и начальствованье в значительных училищах..."*²⁷

Расставаясь с гостями, епископ Филарет снабдил их письмами к разным "известным ему своей духовностью" лицам, которых они предполагали посетить на своем пути из Петербурга в Одессу. По словам Грелье, прощание с епископом Филаретом было

*"... торжественно и трогательно. Он с полной свободой и христианской нежностью объяснил нам свои упражнения и попечения христианские..."*²⁸ *Несколько секунд мы были погружены сами в себя... Мы сознали наше духовное общение, и тому, что нас осенило могущественное крещение во истину... При прощании с нами он был очень умилен, обнял нас и дал нам поцелуй любви во Христе."*²⁹ *"Исполненный христианских чувств", епископ Филарет пожелал американским квакерам, чтобы Господь сопутствовал им, подобно тому как сопутствовал своим ученикам, шедшим в Эммаус..."*³⁰

Располагая рекомендательными письмами, полученными от епископа Филарета, американские паломники посетили Москву, где встретились с тамошним архиепископом, а затем выехали в Тулу, где также посетили местного архиерея и вели с ним и местными монахами беседы религиозного содержания.³¹ В Таврической губернии, куда оба квакера выехали впоследствии, они имели ряд встреч с местными сектантами: молоканами, духоборами и меннонитами.³² Среди них американские гости распространяли Библии. В Одессе, где тогда были

²⁷ Там же, стр. 152

²⁸ Вероятно, святительские обязанности и притовления к богослужению (авт.)

²⁹ Там же, стр. 152

³⁰ Там же, стр. 152-153, текст писем стр. 154-155

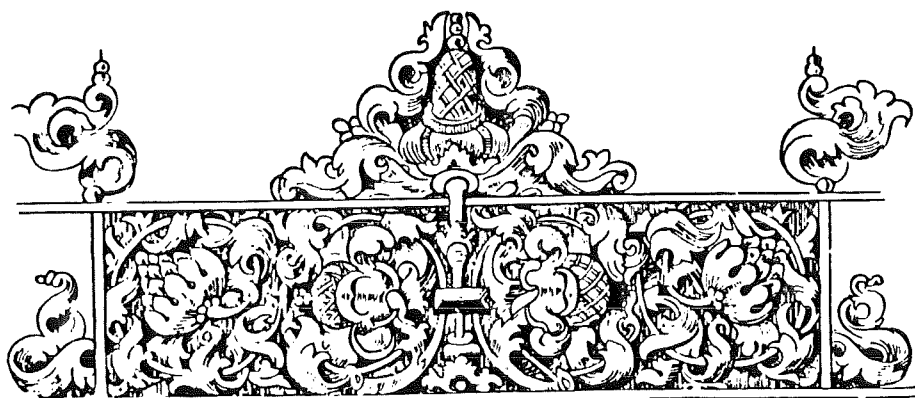
³¹ Записки квакера о пребывании в России. Спб. 1874, стр. 24, 30

³² Там же, стр. 33-35

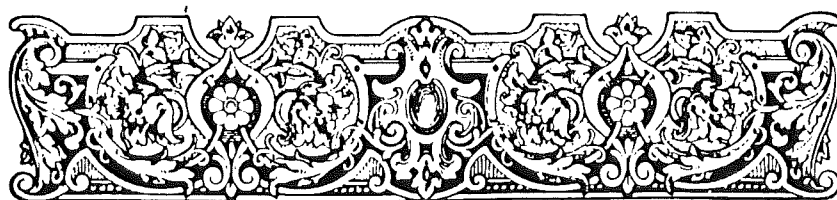
Россия и "Общество Друзей" (квакеры)

сильны иезуиты, они познакомились с аббатом Николем.³³

С. Грелье со своим спутником пробыл в России с 1818 по 1819 год; впоследствии он опубликовал свои воспоминания о путешествии по этой гостеприимной стране. Его записки были переведены на русский язык профессором С. Петербургской Духовной Академии И. Т. Осининым (ск. 1887) и были изданы под названием *"Записки квакера о пребывании в России"* (СПб. 1874).



³³ Н. В. Сушков, *КВСЦ*, стр. 150



Русские авторы об американских квакерах (XIX в.)

Сведения, приводимые как отечественными, так и зарубежными авторами о жизненных принципах американских квакеров, пробуждали в России мысли о социальных преобразованиях общества. В 1839 г. известный русский общественно-политический деятель А. И. Герцен написал "драматические сцены" в стихах - "Вильям Пен", он пытался создать образ основателя Пенсильвании, усмотрев в американском квакере носителя социалистических идей.³⁴

В эти годы, как и прежде, квакеры вели активную пацифистскую деятельность в США, Великобритании, а также в других странах. В моменты международной напряженности они стремились выступать беспристрастными посредниками между правительствами. Так, в 1854 г. трое квакеров отправились в С. Петербург, чтобы увидеться с царем и его министрами, с целью предотвратить Крымскую войну. И если их старания не имели успеха, то больше из-за недостаточной поддержки со стороны английского правительства, чем от нежелания русской администрации.³⁵

В 1871 г. в России вышла книга М. Цебриковой "Американки XVIII века" (СПб. 1871). В предисловии этой книги, составленной "по мемуарам квакерши миссис Эллет", упоминалось о миссионерской деятельности американок - членов "Общества друзей" в первые годы пребывания квакеров в Северной Америке, - с середины XVII века. Как известно, в квакерских общинах женщины допускались к проповеданию слова Божия, так считалось, что "Дух Божий равно осеняет всех, Дух дышит, где хочет; каждый, осененный Духом Божиим, имеет право учить".

При таких обстоятельствах женщины, состоявшие в общинах квакеров, становились проповедницами христианского учения;

"... они проповедовали его с самоотвержением и мужеством равноопостольных жен первых веков христианства. Известная Анна Гётчинсон за свою проповедь о том, что Христос уничтожил закон Моисеев и что отныне христиане должны управляться одним законом любви, была изгнана из Массачусетса и основала колонию Род-Эйланд.

³⁴ П. Герцен и М. Огарев, Литературное наследие, М. 1955, стр. 592

³⁵ Р. К. Ульман, КВБЗМ, стр. 29

Россия и "Общество Друзей" (квакеры)

*Одна квакерша, которую за проповедь вели в тюрьму по приказанию наместника Джоржа Эндикота, закричала ему: Торе тебе, бесстыдный притеснитель, ты убиваешь детей Божиих". Когда квакеры подверглись гонению в Массачусетсе (1656 г. - авт.), две квакерши - Мэри Фёстер и Анна Аустин проехали всю Европу, проповедуя свое учение..."*³⁶

В книге "Американки XVIII века" много говорилось и о пацифистской деятельности женщин из квакерских общин во время борьбы американского народа за независимость в 1776-1780 гг. В предисловии этой книги М. Цебрикова пишет:

*"... Американки были дочерьми и внучками людей, которые предпочитали изгнание измене своим убеждениям, которые перенесли гонимую в Старом Свете свободу совести в Новый Свет, где она зажгла светоч гражданской свободы для целого мира...";*³⁷

в их самоотверженной деятельности

*"... сказала великая нравственная сила, умевшая крепко стоять за свое, стоять до смерти, сила, не разделявшая слова от дела. Эта сила передавалась от матерей дочерям, и когда пришло время, эта сила явилась могучим двигателем народа к освобождению..."*³⁸

В книге повествуется о квакерше Деборе Франклин, которая была изгнана по приказанию английского генерала из Нью-Йорка за то, что, несмотря на многократные запрещения, продолжала помогать пленным.³⁹ Здесь речь шла также о Саре Бэч (Пенсильвания), дочери Вениамина Франклина, который был ревностным квакером.

Как известно, религиозные принципы квакеров запрещают им проливать кровь; они считают грехом давать деньги на поддержание войны. Но борьба за государственную и религиозную свободу побудила Сару Бэч встать во главе общества филадельфийских женщин для снабжения американской армии обмундированием. Ее усилия увенчались успехом: *"... собирая пожертвования, она высказала столько неутомимого рвения, столько упорной энергии, что они превозмогли даже упорные отказы квакеров..."*⁴⁰

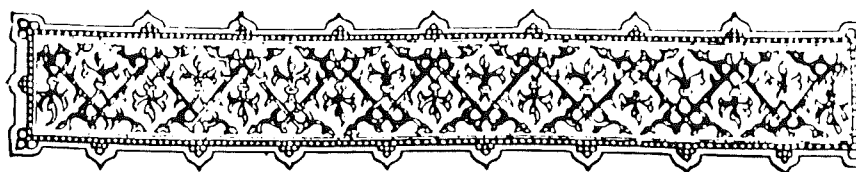
³⁶ М. Цебрикова, Американки XVIII века. Спб. 1871, стр. 10

³⁷ Там же, стр. 9

³⁸ Там же, стр. 11

³⁹ Там же, стр. 15

⁴⁰ Там же, стр. 78



Русские путешественники у квакеров США

Русских путешественников, приезжавших в США, неизменно влекло в Пенсильванию, штат, связанный с деятельностью Вильяма Пенна, с историей движения американских квакеров. Но, прежде чем привести их заметки об этом городе, следует отметить, что с недавнего времени в современной печати начали появляться сведения о Филадельфии как о духовном центре "Общества друзей". Так, в начале 1988 г. корреспондент газеты "Известия", выходящей в Советском Союзе тиражом в несколько млн. экземпляров, писал о Филадельфии и о истории ее основания следующее:

"... Поднявшись выше по течению реки Делавэр до впадения в нее реки Скулкилл, Уильям Пенн счел окрестность подходящей, чтобы основать в излучине поселение, названное им Филадельфией - "городом братской любви". Вместе с ним заложили первый камень еще около ста колонистов, таких же членов "Общества друзей" - квакеров. Это случилось в октябре 1682 года, а спустя четыре года население города разрослось до 8 тысяч человек, и он занял третье место в "табели о рангах Америки..."⁴¹

Одним из русских публицистов, посетивших Филадельфию во второй половине XIX века, был М. М. Владимиров, проведший в США несколько лет - с 1872 по 1876 гг. Незадолго до своего возвращения в Россию он побывал в Филадельфии, где посетил Индепенденс Холл (Дворец Независимости) -

"... старинное двухэтажное кирпичное здание с довольно высоким куполом... Здесь ваше внимание будет остановлено 4-мя деревянными досками, вкратце повествующими о великих делах, - пишет автор. - На одной из них мы читаем: "Вильям Пенн, рожденный в Лондоне 14 октября 1644 года, положил основания всеобщей свободе в 1682 г. теми привилегиями, какие он предложил эмигрантам в

⁴¹ В. Михеев, Город мира. Филадельфия, Известия, 19 января 1988, № 19, Фоторепортаж спец. корреспондента.

Россия и "Общество Друзей" (квакеры)

Пенсильвании, дав таким образом, возможность их потомкам сделать свою колонию связывающим штатом федерального Союзя в 1789 г.... ⁴²

М. Владимиров сообщает также и о других реликвиях "Индепенденс Холл'а", связанных с провозглашением американской независимости.

"... В южном конце коридора, - продолжает русский автор, - мы видим тот самый колокол, который носит на себе пророческие слова: "Провозвестите свободу по всей земле, ко всем обитателям ее" (Левит, XXV, 10). Весом до 56 пудов, этот колокол был вылит в 1753 году... Выйдя на южное крыльцо, мы с вами будем как раз на том месте, откуда 8 июля 1776 г. собравшемуся людскому морю была в первый раз прочитана Декларация Независимости, а пророческий колокол возвестил народам зарю новых дней..." ⁴³

Русские гости, бывавшие в Филадельфии, обязательно посещали и резиденцию В. Пенна - основателя Пенсильвании и Филадельфии - "Города братской любви". Именно в Филадельфии, в июле 1876 г. М. М. Владимиров и завершил написание своей книги "Русский среди американцев" (Спб. 1877).

В том же году Филадельфию посетил другой русский публицист - К. Скальковский, который также осмотрел здесь Дворец Независимости, где находилось много вещей, принадлежавших квакеру Пенну, благородному основателю Филадельфии, скромный домик которого до сих пор тщательно сохраняется".⁴⁴ В книге К. Скальковского приводятся интересные данные, по которым можно судить о росте города и увеличении числа христианских общин. Если в 1770-х гг. сообщалось о том, что "в Филадельфии считается 12 церквей, и каждый народ имеет свою собственную",⁴⁵ то 100 лет спустя русский автор приводил ошеломляющие сведения. "Путеводитель по Филадельфии" с гордостью замечает, что в этом городе 525 церквей различных религиозных исповеданий, - писал К. Скальковский, - число сект и храмов еще "постоянно увеличивается".⁴⁶

⁴² М. М. Владимиров, Русский среди американцев, Спб. 1877, стр. 267

⁴³ Там же, стр. 269

⁴⁴ К. В. Скальковский, В стране ига и свободы. Путевые впечатления по Кавказу Малой Азии, Европейской Турции, Черногории, Сербии, Австро-Венгрии и Соединенным Штатам, Спб. 1878, стр. 301

Далее указано как - К. В. Скальковский, ВСИИС

⁴⁵ Аббат де-ля Порт, ВШИПСИНС, стр. 254

⁴⁶ К. В. Скальковский, ВСИИС, стр. 299

Россия и "Общество Друзей" (квакеры)

Интересные сведения о квакерах оставил еще один русский автор - П. С. Алексеев, совершивший путешествие по США в середине 1880-х годов. Жена Алексеева была англичанкой, по своему рождению она происходила из семейства потомков квакеров. Поэтому вполне понятно, что русский автор с супругой посетил Филадельфию - *"город квакеров и благотворительных заведений"*.⁴⁷

*"... На улицах Филадельфии встречаешь квакеров, - пишет П. С. Алексеев. - Они обращают на себя внимание костюмом и резко выделяются из толпы американцев, которые, не имея национального платья, образуют более пеструю массу, нежели жители Старого Света. Представители секты квакеров здесь многочисленны: они считаются благонамеренными, строго нравственными гражданами..."*⁴⁸

П. С. Алексеев не мог пробыть в Филадельфии достаточно долго, с тем, чтобы основательно изучить религиозную жизнь членов *"Общества друзей"*, и он ограничивается чисто внешним описанием увиденного. Но эти сведения представляют несомненный интерес для исследователей, изучающих нравы, обычаи и традиции американского общества второй половины XIX в.

*"... Мужчин нам пришлось встретить мало, женщин много, - пишет русский автор, - от служанки до богатой купчихи все они одеты в платья одинакового покроя и цвета. Положение в обществе определить можно только по доброты материи: у богатых серые шелковые платья, у бедных грубые, серые, бумажные. Не по одному костюму - и по выражению лиц они отличаются от всех прочих встречаемых: у них взгляд невозмутимо покоен, они кажутся довольными и сосредоточенными, внимание их как будто обращено не на окружающее, а на что-то далекое... Они, видимо, достигли того, чего желают и довольны тем, что живут по своему, не беспокоясь о судьбе своих соседей. Однако общественная благотворительность - одна из основ их учения и до сих пор точно исполняется членами их общества..."*⁴⁹

В Филадельфии чета Алексеевых посетила *"Джирард Колледж" - громадный сиротский дом основанный и содержимый на пожертвования одного лица*. П. С. Алексеев не преминул заметить, что это благотворительное заведение было создано благодаря прямому влиянию духа любви и милосердия, царившего в среде квакеров, живших в Фи-

⁴⁷ П. С. Алексеев, *По Америке*, М. 1888, стр. 70

⁴⁸ Там же, стр. 71

⁴⁹ Там же, стр. 71-72

ладельфин. Говоря об обстоятельствах создания этого дома, русский автор сообщает о том, что

*"... Stephen Girard, уроженец Бордо (Франция), приобрел свое богатство торговлей и банковскими делами в Филадельфии... Этот филантроп проникся духом квакеров и последовал их примеру во многом, что касается образа жизни, хотя до конца своей полезной и достойной подражания жизни (он умер в 1831 г.), сохранил остатки национального французского характера. Он представлял собой удачную смесь во многом слишком строгих квакеров с великодушным, открытым и живым характером французов... Он еще при жизни организовал, обеспечил и устроил громадный сиротский дом, который по настоящее время воспитал уже не одну тысячу полезных граждан..."*⁵⁰

Чета Алексеевых осмотрела это благотворительное заведение, где содержалось 1.175 учащихся, посетила учебные аудитории. При встрече с русским гостем и его супругой ученики, по знаку воспитателя, *"все встали и стройно, следя за регентом, пропели несколько псалмов и гимнов"*.⁵¹

В русской печати уделялось внимание структуре движения *"Общества Друзей"* и их вероучению. Используя американские правительственные данные, составитель справочного пособия *"Секты и вероучения в Соединенных Штатах Северной Америки"* (Спб. 1896) сообщал, что в конце XIX в. *"Друзья"* разделялись на 4 течения:

*"... ортодоксальные друзья составляют самую многочисленную общину. В 1887 г. на общей конференции Ортодоксальных Друзей, бывшей в Ричмонде (Индиана), была принята "Декларация христианского учения", как выражение тех основных учений христианской веры, которые всегда были исповедуемы нашей ветвью Церкви Христовой..."*⁵²

Эта ветвь насчитывала на 1890 г. свыше 80 тысяч человек, располагавших 725 церковными зданиями.⁵³

По поводу основных особенностей религиозной практики квакеров, отличавших их от православных традиций, в той же брошюре сообщалось, что

⁵⁰ Там же, стр. 78

⁵¹ Там же, стр. 79

⁵² Секты и вероучения в Соединенных Штатах Северной Америки, Спб. 1896, стр. 80

⁵³ Там же, стр. 81

Россия и "Общество Друзей" (квакеры)

*"...Друзья" не имеют символа (вероучительного - авт.), литургии и таинств. Они веруют в духовное крещение и духовное причащение, и полагают, что внешние обряды не нужны. Они принимают Ветхий и Новый Завет, как слово Божие, учение об искуплении Иисусом Христом и об освящении Духом Святым. Верование в "непосредственное влияние Духа Святого" - является самой отличительной чертой их веры. Они верят в то, что Дух Святой руководит человека во время молитвы и при всех религиозных действиях..."*⁶⁴

Русские авторы, изучавшие религиозную жизнь в США, писали не только об успехах, сопутствовавших деятельности квакеров, но и о тех трудностях, с которыми члены "Общества друзей" сталкивались в процессе отстаивания религиозной свободы. Один из таких авторов - А. В. Бабин, автор книги "История Северо-Американских Соединенных Штатов" (т. I-III, Спб. 1912), уделил внимание борьбе квакеров за самоутверждение в штате Мэриленд. Отметив, что первые квакеры появились в Мэриленде в 1657 году, он пишет далее:

*"...Люди чистых нравов, работящие, смелые, трезвые, честные, квакеры, тем не менее, не сразу завоевали общественное благорасположение. Твердо преданные своим идеям о правде и справедливости, они отказывались служить в колониальном ополчении и отговаривали от этого других. Квакеры отказывались также принимать участие в судопроизводстве в качестве присяжных или свидетелей, отказывались от присяги на верность Балтимору⁶⁵ на том основании, что они управлялись не человеческим, а божественным законом и внутренним светом, их просвещающим. В виду их непокорности и по нежеланию терпеть их в колонии, был издан указ, которым квакеры изгонялись из Мэриленда, а в случае возвращения высылались опять после порки на каждом этапе. Но благодаря своим симпатичным качествам, квакеры наконец снискали общее уважение. В 1661 г. они были достаточно многочисленны, чтобы держать правильные религиозные собрания. В 1672 г. Мэриленд посетил Джорж Фокс, основатель секты..."*⁶⁶

Но положение квакеров в Мэриленде не было еще достаточно прочным. Как сообщает А. В. Бабин, в 1674 г. квакеры, жившие здесь,

⁶⁴ Там же, стр. 79

⁶⁵ Лорд Балтимор, католик, основатель колонии Мэриленд (прим. авт.)

⁶⁶ А. В. Бабин, История Северо-Американских Соединенных Штатов, Спб. т. I, 1912, стр. 54

Россия и "Общество Друзей" (квакеры)

"Просили о замене для них присяги простым утверждением "ей, ей, ни, ни", но получили отказ" ⁵⁷

Русский автор писал и о преследованиях квакеров в Новом Амстердаме (Нью-Йорке). В середине XVII в. членов "Общества друзей" бросали в тюрьмы, били кнутом, изгоняли из колонии. ⁵⁸ Но прошло несколько десятилетий, дух религиозной свободы постепенно рос, и в 1734 г. квакерам позволили ограничиваться простым утверждением вместо присяги, чем открыли им доступ в колониальное собрание. ⁵⁹ Особенно подробно А. В. Бабин описывает те преследования, которым квакеры подвергались в середине XVII в. в Массачусетсе (т. I, стр. 183-186).

Значительное место в книге А. В. Бабина отведено истории отмены рабства в США; при этом автор, как и его предшественники, снова подчеркивает основополагающую роль квакеров в разрешении этой проблемы.

"... 1-го февраля 1790 года, - пишет А. В. Бабин, квакеры Филадельфии и Нью-Йорка и Пенсильванское Общество поощрения уничтожения рабства обратились к Палате с прошениями принять меры к запрещению торговли рабами. Прошение серьезно затрагивало интересы южных штатов и сделалось предметом горячих прений. Сторонники рабовладельческих интересов доходили до нарушения правил пристойности в своих нападках на квакеров, называли их трусливой сектой, попрекали их отказом служить в армии во время войны за независимость и пособничеством неприятелю, доказывали, что негры - низшая раса, неспособная к войне, не могущая дать полезных граждан и хороших солдат, что им лучше под опекой их господ, чем на свободе..." ⁶⁰

Но, тем не менее, позиция квакеров оставалась твердой, что и помогло им отстоять свои требования. Как отмечал далее А. В. Бабин,

"... Палата передала прошения особому комитету и по представлении им своих заключений обработала их в марте в следующие положения: "что переселение или ввоз таких лиц, которых какой-либо из ныне существующих штатов сочтет нужным допустить, не могут быть запрещены Конгрессом до 1808 года; что Конгресс не имеет права принять освобождение рабов или поднимать вопрос об обращении с ними в каком-либо штате; каждому штату представляется самому выработать для себя такие пра-

⁵⁷ Там же, стр. 54

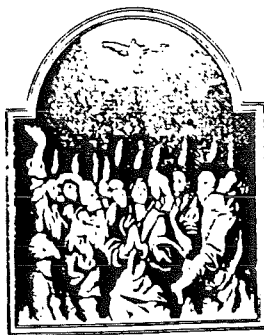
⁵⁸ Там же, стр. 155

⁵⁹ Там же, стр. 156

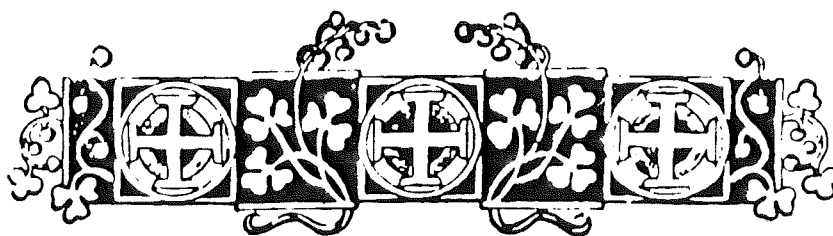
⁶⁰ Там же, стр. 358

Россия и "Общество Друзей" (квакеры)

*вила, какие потребуются человеческим и здравым отноше-
нием к предмету; что Конгресс имеет право запретить
гражданам Соединенных Штатов вести африканскую тор-
говлю с целью снабжения иностранцев рабами и изда-
вать нужные правила для человеческого обращения с вво-
зимыми рабами во время их перевоза названными граж-
данами в штаты, допускающие такой ввоз; что Конгресс
также имеет право запрещать иностранцам снаряжать су-
да в каком-либо порту Соединенных Штатов для пере-
возки лиц из Африки в какой-либо иностранный порт... "*⁶¹



⁶¹ Там же, стр. 359



Возобновление отношений

В новейшее время американские квакеры остаются верными своим пацифистским принципам. Вскоре после окончания второй Мировой Войны, в 1951 году, группа квакеров посетила Москву, Ленинград и некоторые другие города, и их доклады после возвращения из поездки имели известное значение для уменьшения напряженности между Востоком и Западом.⁶²

Через несколько лет контакты квакеров с представителями Церкви из Советского Союза были продолжены. В 1956 г. делегация Русской Православной Церкви побывала в США по приглашению Национального Совета Церквей Христа в США (далее - НСЦХ). Во время посещения Филадельфии русские гости побывали в домах у квакеров, на стройке одного из таких домов, посетили одну из квартир квакеров.⁶³

В 1958 г. один из американских квакеров - Мильтон Майер, посетил Советский Союз с группой американских пасторов. В 1961 г. он с супругой присутствовал на Христианской Конференции в защиту мира в Праге (Чехословакия) в качестве представителя Исполнительного комитета Американских друзей (квакеров). На этой конференции архиепископ Ярославский и Ростовский Никодим (впоследствии - митрополит Ленинградский и Новгородский, ск. в 1978 г.) пригласил их от имени Русской Православной Церкви посетить Советский Союз. В том же 1961 году супруги Майер были гостями Московского Патриархата. Они посетили также резиденции глав Грузинской Православной и Армянской Апостольской Церквей. Как писал впоследствии М. Майер,

"... Иисус Христос заповедал нам видеть ближнего в каждом человеке, испытывающем нужду в нашем участии, а все мы нуждаемся во взаимной любви друг друга. Мы благодарны нашим возлюбленным братьям и сестрам Русской Православной Церкви, которые содействовали нашему приятному пребыванию в СССР..."⁶⁴

⁶² ЖМЦ, 1961, № 9, стр. 29

⁶³ ЖМЦ, 1956, № 8, стр. 32

⁶⁴ ЖМЦ, 1961, № 9, стр. 14

Россия и "Общество Друзей" (квакеры)

В последующие годы представители Русской Православной Церкви и американские квакеры встречались в разных странах и участвовали в совместной работе на различных миротворческих форумах. В рамках своей миротворческой деятельности американские квакеры посещали и Советский Союз, где были гостями Русской Православной Церкви. Так, 16 марта 1984 г. в Отделе внешних церковных сношений Московского Патриархата состоялось собеседование с делегацией Общества друзей (Квакеров), представителями Комитета службы американских Друзей, во главе с профессором Гарвардского университета д-ром Эвереттом Мендельсоном и г-жой Лаурамой Пикстон, руководительницей Международного отдела и Отдела по связям между странами Запада и Востока. Со стороны Русской Православной Церкви в собеседованиях приняли участие ответственный секретарь ОБВЦС А.С. Буевский, сотрудники ОБВЦС Н.С. Боброва и М.Л. Воскресенский, преподаватель Московской Духовной Академии. После окончания собеседования, носившего плодотворный характер, гости посетили Троице-Сергиеву Лавру и Московскую Духовную Академию, а также Ленинград, где у них были встречи с представителями Церковью и общественных организаций.⁶⁶

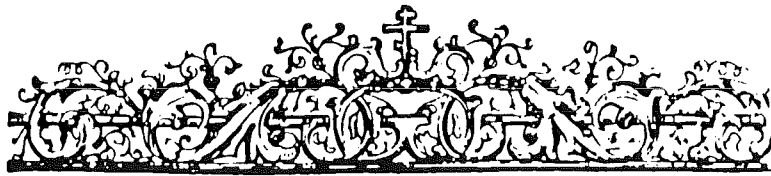
Связи американских квакеров с Русской Православной Церковью приобрели дополнительный аспект в 1987 году, когда в Ленинградскую Духовную Академию прибыл для стажировки в качестве профессорского стипендиата член "Общества друзей" из США Джозеф Пикок (Peacock). До своего приезда в Ленинград он обучался в Иельском университете, изучал славистику в университете Амстердама; он является членом международной организации "Fellowship Peace and Justice" (IFPJ). В течение 1987/88 учебного года Джозеф Пикок изучал в Ленинградской Духовной Академии историю Русской Православной Церкви и ее участие в экуменическом движении.

Сегодня, когда наблюдается существенное улучшение отношений между двумя сверхдержавами, в эпоху разрядки международной напряженности, особенно актуальной становится мысль, высказанная одним из членов "Общества Друзей", участвовавшим в работе конгресса Христианской мирной Конференции (Прага, 1961 г.):

*"... Для квакера христианское дело мира не просто вопрос личных убеждений или повод для совещаний. Квакеры все время ищут благоприятных возможностей для решения проблем, разделяющих мир, и для свидетельства о христианской идее равенства и братства всех людей, как детей одного Отца Небесного..."*⁶⁷

⁶⁶ ЖМП, 1984, № 7, стр. 54

⁶⁷ Ричард К. Ульман, Квакеры в борьбе за мир, ЖМП, 1961, № 9, стр. 29-30



Приложение

А. В. Бабин, История Северо-Американских Соединенных Штатов,
т. I, гл. "Массачусетс, 1656 год, квакеры", стр. 183-187

Отношение Массачусетса к квакерам было сурово и жестоко. Квакерская секта была протестом против формальной стороны церковного богослужения, против отступлений от внушений духовного света, *"просвещающего всякого человека, грядущего в мир"*. Первые последователи секты взяли на себя тяжелый крест - обличать перед своими современниками неправду, как они ее понимали. Они являлись в шляпах в церкви, - и были жестоко биты и выгоняемы; в суды - и были заключаемы в тюрьму. Они обращались во всем на *"ты"*, не здоровались, не снимали шляпы ни перед кем, не расшаркивались, не признавали духовенства, отвергали войну, отказывались платить десятину в пользу церкви и приносить присягу на верность королю, не верили в крещение, не соблюдали дня субботнего и давали широкий простор личному суждению в духовных вопросах. В ранний период своей истории секта еще не завоевала себе теперешнего почетного положения, но своим резким демонстративным отношением к остальному заблуждающемуся обществу всюду приобрела себе незавидную известность.

Весть о квакерах дошла и до Массачусетса, который установил общественное моление об избавлении от их нашествия. Но моление было напрасным. В июле 1656 г. две квакерши прибыли в Бостон. Капитана привезшего их корабля обязали отвести их обратно, а до отъезда держали их в тюрьме. То же сделали и со следующими восьмью сектантами, прибывшими месяцем позже. Все колонии ново-английского союза издали запрещение квакерам появляться в их владениях, наложили штраф за принятие их кем-либо в своем доме, указали содержать их в тюрьмах до высылки из колоний, а капитанов кораблей, привезших квакеров, обязали вывозить их обратно.

Массачусетс превзошел остальные колонии в мерах строгости. Он наложил на капитанов штраф в сто фунтов стерлингов за ввоз квакеров и требовал залога в обеспечение их увоза обратно. Квакеров, приезжающих в колонию, было постановлено заключать в рабочий дом, при вступлении в дом жестоко пороть, заставлять их постоянно работать и не позволять никому с ними разговаривать. Штраф в пять фунтов стерлингов был назначен за ввоз, выпуск в обращение или укрывание квакерских книг. За оказание поддержки квакерскому учению штрафовали двумя фунтами за первую вину; за вторую - четырьмя фунтами; за третью сажали в исправительный дом и держали там до первого удобного случая выслать виновного из колонии.

За порицание властей и духовенства в квакерском духе положили жесткое телесное наказание или штраф в пять фунтов стерлингов.

Одного почтенного гражданина, осуждавшего правительство и законы против квакеров, приговорили к штрафу в 25 фунтов и обязали удалиться из колонии в месячный срок. Но эти меры не остановили квакеров. Двое из них вернулись из Англии, появились в Салеме, были высечены и посажены в тюрьму. Один приехал из Англии по Божью велению в землю гонителей, был тоже высечен и отослан назад с двумя предыдущими. Квакеры стали высаживаться в Новом Амстердаме и оттуда являться в Массачусетс. Наказания пришлось усилить. Богобоязненные пуритане постановили возвращающимся в первый раз отрезать ухо; возвращающимся во второй раз - другое ухо; в третий - прожигать язык раскаленным железом. Два последние наказания остались без применения, но трем квакерам отрезали по правому уху.

Религиозный энтузиазм сектантов не остывал перед недостойными наказаниями. В насойчивости квакеров усмотрели посягательство на установленные государственные и общественные порядки. Для большей острастки положили изгонять их под страхом смертной казни за возвращение. Но власти ошиблись в своих расчетах. Двое квакеров и одна женщина этой секты явились в Бостон, были изгнаны и немедленно вернулись. Их предали суду, назначили сильную стражу во время сессии суда для наблюдения за городом и особенно за тюрьмой и приговорили их к смерти. Во избежание беспорядков, их приказано было отвести на место казни под сильным конвоем; для поддержания порядка по всему Бостону были расставлены часовые. В день казни квакеры попробовали обратиться к собравшейся толпе с речью, но их слова были заглушены барабанным боем. Мужчин повесили, а женщину отдали на поруки сыну, прибывшему за ней из Род-Айленда.

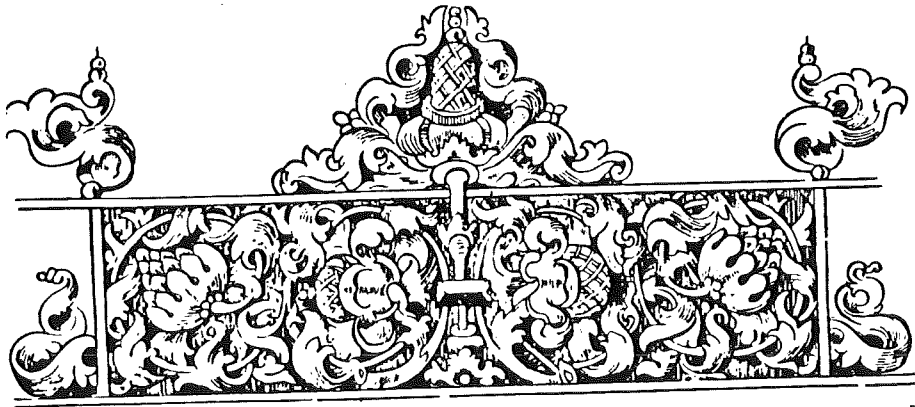
Такой исход дела она не считала правым. Она опять вернулась в Бостон, заявила суду свой протест против безбожного закона, была опять приговорена к повешанию и отказалась быть помилованной на условии не показываться в Массачусетсе. В июле 1658 г. одного квакера заключили в рабочий дом в Бостоне. Он отказался работать, несмотря на бичевания, был изгнан из штата под страхом смертной казни и все-таки вернулся и был посажен в тюрьму. Общественное мнение было против жестокости властей, и последние не торопились казнить упряма. Его обещали отпустить в Англию, если бы он согласился уехать. Но узник заявил, что в Англии ему делать нечего. Подобно своим предшественникам он встретил смерть твердо.

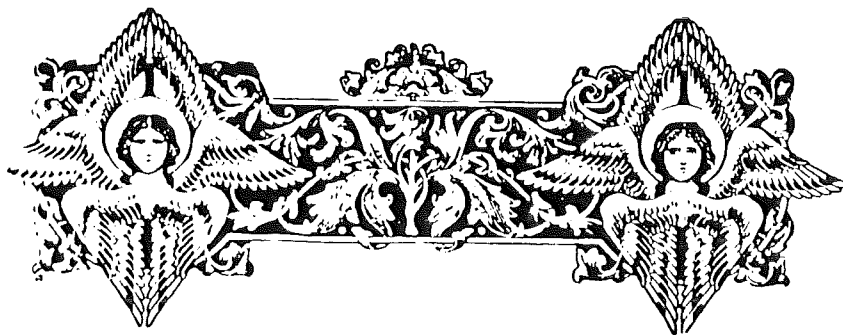
Во время суда над этой последней жертвой пуританской нетерпимости в Бостон возвратился еще один квакер, вошел в суд и смело обратился к судьям. *"Я пришел сюда предупредить вас"*, - сказал он, - *"чтобы вы не проливали более невинной крови"*. Его арестовали и через три месяца судили. Две недели судьи не могли придти к решению его судьбы. Наконец, под давлением губернатора, и его приговорили к смерти. Приговор, однако, не был приведен в исполнение. Власти увидели бесполезность борьбы и сознали необходимость изменить закон, направленный против фанатиков: они только усилили телесное наказание за возвращение в колонию и, в крайних случаях, грозили раскаленным железом и виселицей. Но последние два наказания ни разу не применялись.

Россия и "Общество Друзей" (квакеры)

Квакеры долго не унимались. Они возвещали на улицах, что Господь идет с огнем и мечом, предсказывали разрушение Бостону. Одна из квакерских женщин прошла по улицам Бостона в саване, а другая - с лицом, вымазанным смесью сала и сажи. Две молодые скромные и безупречного поведения девушки прошли перед народом голыми, пророча запустение земле за гонения.

В борьбе между силой и горячим убеждением последнее вышло победителем. Квакеры вздохнули свободно с восшествием на престол Карла II, который потребовал, чтобы их прислали для суда в Англию, и этим положил конец преследованию. Массачусетс слишком ревниво охранял свою независимость, чтобы дать короне повод вмешиваться в свои домашние неурядицы. Вместе с указом относительно квакеров король требовал выдачи двух судей своего отца, бежавших в Новую Англию. Наружно колонисты оказывали всякое содействие королевским посланцам, но на самом деле беглецов всюду предупреждали о приближающейся опасности, принимали все средства к их ограждению и заставили преследователей вернуться в Англию с пустыми руками.





Россия и Церковь Святых Последнего Дня (Мормоны)

Ни одно религиозное движение в США не вызывало к себе такого неоднозначного отношения, как мормоны. Большое внимание уделяла им и русская печать.⁶⁷ Так, А. В. Бабин в своей книге "История Северо-Американских Соединенных Штатов" (т. I-II, Спб. 1912), излагая историю основания этой секты, сообщал, что в 1847 г.

*"... мормоны, последователи новой религиозной секты, спасаясь от преследований христианского населения, бежали из штата Иллинойса, поселились в пустыне около Солёного Озера, основали свой город и просили Конгресс о допущении в Союз под именем штата Десерета..."*⁶⁸

Русский автор отмечал также, что в 1863 г. Конгресс запретил многоженство поселившимся в Юте мормонам,⁶⁹ и что президент США Гровер Кливленд в 1885 г. просил Конгресс "более строгого законодательства для уничтожения многоженства в Юте, запрещения мормонам въезда в Соединенные Штаты".⁷⁰

В связи с переселением мормонов в Юту - на Дальний Запад, сложилась ситуация, благоприятствовавшая установлению контактов последователей "движения святых последнего дня" с русскими христианами, жившими в Русской Америке - на Аляске и на Алеутских островах. По словам современного исследователя,

"... обосновавшись в городе Солёного Озера, мормоны не ладили с правительством Соединенных Штатов. Они все время ждали прихода американских войск, укрепляли

⁶⁷ С. Шашков, Царство мормонов, Дело, 1871, № 12, стр. 97-118
Далее указано как - С. Шашков, ЦМ

⁶⁸ А. В. Бабин, История Северо-Американских Соединенных Штатов, т. II, Спб. 1912, стр. 53-54, см. карту переселения мормонов

⁶⁹ Там же, стр. 168

⁷⁰ Там же, стр. 300

Россия и Церковь Святых Последнего Дня (мормоны)

*горные теснины, готовились к отпору. В 1857 г. мормоны восстали против вашингтонского правительства и были намерены в случае необходимости уйти на земли Российскойско-Американской компании...*⁷¹

А еще раньше - в 1842 г. часть мормонов поселилась в Верхней Калифорнии на территории до этого также принадлежавшей Российско-Американской компании. Речь идет о русском селении Росс, близ Сан-Франциско, которое было упразднено в январе 1842 г. После продажи этого селения все его постройки и земли перешли в ведение гражданина США Иоганна-Августа Суттера, выходца из Швейцарии. По контракту, заключенному им с калифорнийским губернатором Альварадо, земля, включающая селение Росс, отдавалась Суттеру в концессию сроком на 10 лет.⁷² Вместе с Суттером здесь, в "Новой Гельвеции" поселились выходцы из разных стран и земель, в том числе и мормоны. Впоследствии, когда в 1848 г. в Калифорнии было найдено золото,

*"... суттеровские мормоны ссыпали золото в свои неуклюжие телеги и ехали к Большому Соленому Озеру, где ставили палатки, чтобы потом возвести там огромные храмы и выстелить мрамором улицы нового города..."*⁷³

Для более глубокого ознакомления с историей движения "святых последнего дня" русские исследователи привлекали материалы, содержащиеся в сочинениях английского писателя Вильяма Диксона (Dixon W. Herworth 1821-1879).⁷⁴ Так, обобщая сведения о мормонах в 1868 году, русский публицист П. Л. Лавров приводил следующие слова Диксона:

"... 36 лет тому назад в Америке было 6 мормонов, в Англии и остальной Европе ни одного, а сегодня (1866 г.) 20 тысяч святых живут в городе Соленого Озера...; всего во всех поселениях, разбросанных в этих долинах (этих поселений, организованных и управляемых епископами и старейшинами, 106), полтора-два тысяч душ,

⁷¹ С. Н. Марков, Летопись Аляски, М. 1948, стр. 155

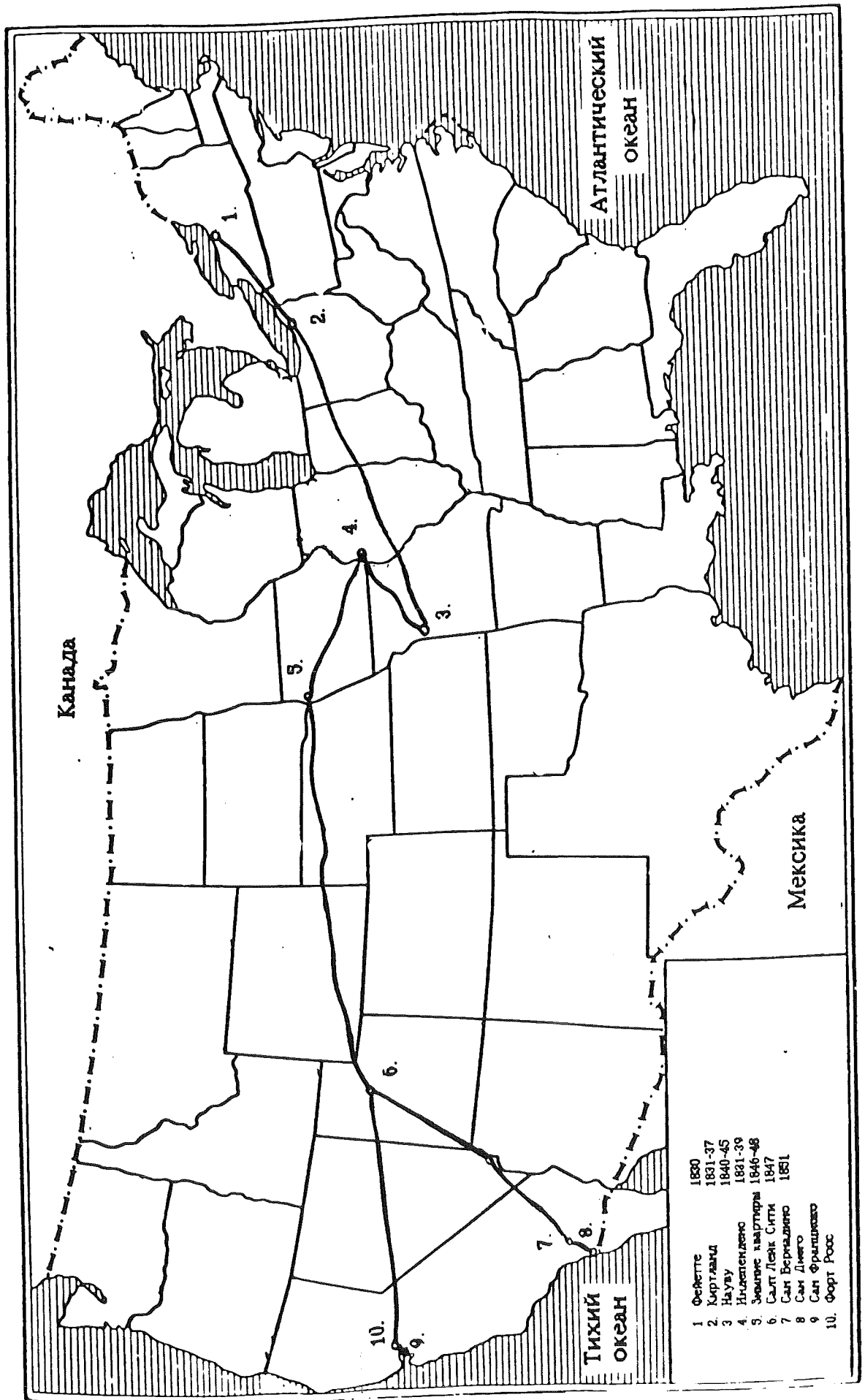
Далее указано как - С. Н. Марков, ДА

⁷² Там же, стр. 129, 132

⁷³ Там же, стр. 147

⁷⁴ В. Г. Диксон, Новая Америка, 1867, см. также рецензию на его книгу "White Conquest", Лондон, 1876 (т. I-II) в: Дело, 1876, № 1, отд. 13, автор: В. Т. Северо-Американские Соединенные Штаты после столетнего существования (продолжение там же, № 3, отд. 14)

Далее указано как В. Т. САСШСС



ПУТЬ ПЕРЕСЕЛЕНИЯ МОРМОНОВ 1830-1851

Россия и Церковь Святых Последнего Дня (мормоны)

*в остальных частях Соединенных Штатов около 8 или 10 тысяч; в Англии и ее колониях около 15 тысяч, в остальной Европе 10 тысяч, в Азии и на островах Южного океана около 20 тысяч; итого всех последователей "Евангелия" Джозефа Смита не менее 200 тысяч человек. Все это громадное количество людей обращено в новую веру, собрано "вокруг этого храма в продолжении 30 лет..."*⁷⁶

Ряд русских авторов, писавших об истории движения мормонов, для сбора материалов по этой теме использовали различные иностранные печатные издания. Но гораздо более ценными и интересными являются записки тех русских исследователей, которые во время своего пребывания в США имели личное общение с мормонами и затем изложили свои впечатления в русской печати. Одним из первых русских авторов, который проделал путь от Нью-Йорка до Сан-Франциско и побывал в штате Юта - основном месте проживания мормонов, был П. Огородников. Он был в Юте в конце 1860-х - начале 1870-х годов, через год после того, как было закончено строительство железнодорожной магистрали, соединявшей восточное и западное побережье США. Это было время конфронтации общин мормонов с американским правительством, и русский автор изложил эту проблему для своих читателей в России.

*"... Так как мормоны объявили себя вне зависимости от вашингтонского правительства, и в настоящее время отказываются вносить государственные налоги за поземельную собственность под тем предлогом, что "все их дома - суть церкви, а церкви не несут никаких тягостей государства", то правительство поступило с ними с редким тактом; оно не повело войны, которая, как религиозная, была бы ужаснее последней войны, а мормоны постояли бы за себя, - пишет П. Огородников. - Но по его инициативе с прошлого года (1871 г. - авт.) великая пустыня - гнездо мормонов, - прорезана железнодорожным путем, соединившим оба океана. Расчет был верен: в Юту начался прилив иных религиозных воззрений, начали селиться здесь и входить в сношение с ними люди иного закала, что исподволь разъедает пока еще крепкий фундамент общества святых..."*⁷⁶

В 1872 г. в России была издана книга Дж. Г. Бидля "Жизнь мормонов в Ута" (Спб. 1872). Это событие вызвало большой интерес в кругах русской литературной общественности, и в том же году в майском выпуске журнала "Дело" появилась обстоятельная рецензия на это сочинение. Прежде всего автор отмечал, что ранее другой ав-

⁷⁶ Отечественные записки, 1868, № 7, т. 179, стр. 300

⁷⁶ П. Огородников, От Нью-Йорка до Сан-Франциско и обратно в Россию, Спб. 1872, стр. 78

Россия и Церковь Святых Последнего Дня (мормоны)

тор - В.Г. Диксон в своей книге *"Новая Америка"* посвятил несколько глав описанию быта мормонов и сообщил много интересных подробностей из их жизни. Но Диксон ограничился только внешней, обрядовой стороной движения *"святых последнего дня"*.

"... Теперь перед нами является новое сочинение о мормонах, написанное американцем Дж. Бидлем, который долго жил среди "святых", как называют себя мормоны, и располагал, как кажется, богатым материалом для их истории, - отмечал русский публицист. - "Жизнь мормонов в Ута" заключает в себе весьма полные и обстоятельные сведения относительно этой секты и читается с большим интересом..."⁷⁷

Тот же автор, на основании книги Д.Г. Бидля, приводит сведения о составе общин мормонов:

"... В долине Соленого Озера, населенной исключительно мормонами, одна треть жителей - англичане, другая треть или более - переселенцы из Швеции, Норвегии и Дании, только шестая часть американцев, которые занимают все доходные и почетные места", - пишет русский исследователь, делая в то же время следующий вывод: "религиозный фундамент мормонизма заложен был американцами".⁷⁸ И наконец, говоря о веротерпимости, бывавшей в США, этот же автор заявляет: "Примером мормонов Америка еще раз доказала, что в деле религиозных верований, как и во всем, должна быть предоставлена полная и безусловная свобода..."⁷⁹

В августе 1872 г. в Юте побывал еще один русский путешественник - М.Д. Бутин. Его впечатления от посещения столицы Юты - Солт-Лейк-Сити (Города у Соленого Озера) дополняют записки его предшественника - П. Огородникова. Упомянув о том, что в 1847 г. мормоны под предводительством Брехема Янга вынуждены были переселиться в эти пустынные земли, Бутин писал далее:

"... Попав в город, созданный Брейгамом Юнгом, мне, конечно, любопытно было увидеть этого человека, заставившего в наше время десятки тысяч людей следовать своему учению... Впрочем мормоны уже не считают удобным и выгодным делаться многими зараженными одного человека. В настоящее время Брейгаму Юн-

⁷⁷ Дело, 1872, № 5, отд. XV, стр. 28

⁷⁸ Там же, стр. 31

⁷⁹ Там же, стр. 32

Россия и Церковь Святых Последнего Дня (мормоны)

гу уже около 70 лет, но он для своих лет кажется еще очень молод. Это человек среднего роста, довольно полный, весьма живой и любезный. Кабинет его украшен изображениями 12-ти апостолов и обставлен тяжелой, роскошной мебелью; в соседней комнате устроен телеграф... " 80

В это время в Солт-Лейк-Сити насчитывалось 15 тысяч человек; мормоны построили в городе храм, где русский исследователь смог присутствовать за богослужением. Как отмечал М. Д. Бутин,

"... Молитвы свои мормоны отправляют в табернакуле: это громаднейшее здание, в 15 саженей ширины и 30 длины, со сводом, без колонн; в нем помещается великолепный орган с 3 тысячами труб, из которых самая большая в 50 футов, а самая малая - 7 дюймов. Вся служба состоит в пении псалмов и проповедях "апостолов святых". Звение, под аккомпанемент великолепного органа и при превосходном резонансе, производит сильное впечатление... " 81

С мормонами встречался и М. М. Владимиров, пробывший в США с 1872 по 1876 год. Во время своих скитаний по стране в качестве простого рабочего, он побывал и в Юте. Ему принадлежит интересное описание мормонской свадьбы. Автор, по-видимому, не был свидетелем этого обряда, и его описание может грешить недостоверностью. Но, тем не менее, оно является интересным свидетельством того, как русские читатели воспринимали религиозный быт мормонов из записок отечественных исследователей.

"... После того, как желающих повенчаться искупают, - пишет М. М. Владимиров, - что обозначает очищение от мирских грехов, жениха и невесту с головы до ног намазывают оливковым маслом, которое они обязаны доставить на свой счет. Это масло изливается на них из маленького рожка, называемого рогом изобилия; затем молодых ведут в символический рай, в центре которого находятся кусты, фута в три величиной, с гроздьями винограда между ветвей; яблок не видно. Прислонясь к маленькому деревцу, сидит "Змий", одетый в черное... Змий начинает кокетничать с Евой, которая сначала легонько кивает головой, потом колеблется и наконец соблазняется - символически. Является "Спаситель" и происходит сцена: нарядное платье снимается, взамен чего дают фартуки из фиговых листьев, которые жених и невеста надевают на себя, а "Спаситель" выгоняет их

⁸⁰ М. Д. Бутин, Письма из Америки. Спб. 1872, стр. 28

⁸¹ Там же, стр. 27-28

Россия и Церковь Святых Последнего Дня (мормоны)

*из "рая" в прихожую, где их венчают. Теперь они соединены на жизнь и вечность - смерть только временная разлука... "*⁸²

Отличительной чертой мормонов в США была их активная миссионерская деятельность.

*"... Мормоны стараются стоять на самой дружеской ноге с индейцами, которые постоянно посещаются миссионерами, наставляющими их в мормонской вере, - отмечалось в русской печати. - Для больших успехов этой пропаганды и для закрепления дружбы с дикарями, мормонские проповедники обыкновенно женятся на индейках..."*⁸³

Русские авторы неоднократно писали о тесных взаимоотношениях мормонов с местными индейцами.

*"... Дружеские отношения индейских племен к мормонам также доказывают, что они не чуждаются и белых, если с ними обходятся человечно, - отмечал еще один русский автор. - Без всякого сомнения, этой дружбе много способствует большое сходство некоторых принципов мормонства с основными понятиями краснокожих, как например, многоженство и общее владение землей. Прежде чем мормоны явились в страну индейцев, их уже называли в шутку белыми индейцами, так как по их словам, они разрешили трудную для лингвистов и этнологов задачу происхождения индейских племен, на основании откровения ангелов, утверждали, что краснокожие - сыны Ломана, остатки потерянных колен Израиля, избранники Божии. Представляя индейцам видное место в истории человечества, мормоны предсказывали их будущую великую роль и, обладая будто бы старинными индейскими книгами, сделали историю индейцев своей библией. Неудивительно после этого, что мормоны были приняты индейскими племенами как друзья... Многие из краснокожих, особенно уты и шошоны, крестились в мормонскую веру и имеют своих краснокожих епископов; другие же довольствуются тем, что живут согласно мормонским правилам. Со своей стороны, некоторые из мормонских миссионеров взяли в жены индейок..."*⁸⁴

⁸² М. М. Владимиров, Русский среди американцев.
Спб. 1877, стр. 127-128

⁸³ С. Шашков, Царство мормонов. Дело, 1871, № 12, стр. 110

⁸⁴ В. Т. САСШСС, Дело, 1876, № 3, отд. XIV, стр. 340-341

Россия и Церковь Святых Последнего Дня (мормоны)

Проповедь своего учения мормоны не ограничивали рамками Юты. Их миссионеры действовали и в других частях США, а также за пределами страны. Интересное описание миссионерской деятельности мормонов оставил Г.А. Мачтет, столкнувшийся с этим явлением в Канзасе, где он жил в 1872-74 гг. Г.А. Мачтет живо интересовался религиозной жизнью в США, он посещал религиозные собрания христиан, принадлежавших к различным конфессиям. Однажды он участвовал в церковном молитвенном собрании под открытым небом, на которое съехались пресвитериане, конгрегационалисты, методисты, баптисты и др. Несмотря на некоторую отчужденность, все они в конце концов сблизились в общем прославлении Всевышнего. Но внезапно их духовное общение было прервано появлением мормона-проповедника. Далее следует предоставить слово самому Мачтету, подобно описавшему дальнейший ход событий.

"... На склоне зеленого холма, на небольшом каменном выступе стоял высокий человек, весь облитый розовыми лучами заката. Рубище, в которое он был одет, было сплошь покрыто пылью. Лицо было бледно и очень устало, волосы в беспорядке, и только темные сверкавшие лихорадочным блеском глаза говорили о страстной, пылкой, нервной натуре, энергии и впечатлительности. Он оперся плечом о росший над его головой вяз и смело глядел на бушевавшую ниже его толпу. "Вон! - кричали в толпе, - убирайся, многоженец проклятый!" Человек не двинулся и ничего не ответил. "Убирайся! Мы сбросим тебя вниз... Выкупаешься!" "Вас много, я один, вы это можете сделать", - спокойно отвечал человек..."⁸⁵

Необычный вид мормона и естественный интерес к этой своеобразной секте в конце концов вытеснили у собравшихся чувство неприязни, и странствующий проповедник получил возможность обратиться к слушателям.

"... Братья и сестры, - сказал он поднявшись, таким же спокойным и ровным голосом, как прежде. - Я вестник мира и любви... Я хочу сказать вам о новой жизни где нет ни ваших ссор, ни алчности, где люди братья, не волки, где все любят друг друга". Он говорил все дальше и дальше, все больше увлекаясь. Самыми чудными красками он рисовал жизнь, где "нет ни печали, ни вздыханий" и "вечно греет ясное солнце" и самыми мрачными, самыми подавляющими очерчивал жизнь его слу-

⁸⁵ Г.А. Мачтет, Из американской жизни. Полное собрание сочинений, т. I, Спб. 1911, стр. 256

Россия и Церковь Святых Последнего Дня (мормоны)

*шателей... Видно было, что человек вложил всего себя в свою речь, что каждое слово, исходившее из его уст, исходило вместе с долей его жизни. Такие речи имеют силу и власть; толпа слушала его безмолвно. Он звал ее в "обетованную землю", в "Новый Ханаан", в "царство правды", он со слезами на глазах, во имя "спасения" заклинял ее отрешиться от жизни "порока, лжи, обмана и взаимных раздоров". Приидите к нам, - говорил он, - и вы будете в раю... Приидите к нам, и вы будете вблизи Бога... Он будет говорить с вами, возлюбленными детьми, через своего пророка... Вам нужно будет только трудиться, потому что труд освящает человека, труд его наказание, он приближает его к Богу, но зато вся земля, все счастье, все радости будут принадлежать вам. Из волков вы станете овцами стада Христова, из врагов друзьями". Все глаза были полны слез, а многие из женщин навзрыд плакали...*⁸⁶

На Г. А. Мацтета, присутствовавшего на молитвенном собрании, эта проповедь произвела сильное впечатление; не остались равнодушными и его спутники, трудившиеся с ним бок о бок в канзасских прериях. *Я понимаю, - говорил мистер Воренс, галопируя на своей пони, когда мы с восходом луны возвращались домой, - я понимаю, каким образом эти мормоны набирают своих adeptов ... Понимаю...*⁸⁷

Еще одно подробное описание быта мормонов принадлежит русскому публицисту К. Скальковскому. Он выехал в США в мае 1876 года, посетил многие американские города; побывал он и в Юте. Его воспоминания содержат интересные подробности, имеющие отношение к истории переселения мормонов в эти земли. К. Скальковский прибыл в Юту поездом через туннель в Эхо-Каньон, длинное, очень живописное ущелье.

"... Рядом, - пишет русский журналист, - проходила бывшая тропа, по которой в 1846 г. мормоны, покинув Идуну в Иллинойсе, где были убиты основатели их секты, Иосиф и Гирам Смиты, и, перебравшись после многих и беспримерных испытаний через большие прерии, достигли, как казалось сектаторам, обетованной земли, прозванной Дезеретом. Ютах принадлежал в то время Мексике; каково же было разочарование мормонов, когда последняя через 2 года уступила эту область во владение Соединенных Штатов, и мормоны снова возвратились невольны в свое неблагоприятное отечество... С тех пор Дезерет получил название Ютах, по имени ко-

⁸⁶ Там же, стр. 258-259

⁸⁷ Там же, стр. 259

Россия и Церковь Святых Последнего Дня (мормоны)

*чевавших поблизости индейцев...*⁸⁸

Первый город Юты, который увидел К. Скальковский из окна вагона, был Огден -

*"... уже чисто мормонский город; на станции железной дороги продаются мормонские книги, газеты и фотографии, у каждого служащего по 2 и по 3 жены - чистенькие мистрис, довольно нарядно одетые - и множество детей..."*⁸⁹

Огден отстоял в 36 милях от столицы штата - Солт-Лейк Сити, куда вскоре и прибыл русский путешественник. Как его коллега по перу - М. Д. Бутин, К. Скальковский *"отправился в святилище мормонов "Табернакль" и на квартиру к Бригам Юнгу, помещавшиеся рядом, потому что новый дом Юнга - Амелия-Палас, еще не совсем готов"*.⁹⁰

Будучи страстным исследователем, Скальковский подробно описал главный храм мормонов в городе у Соленого Озера, приводя важные детали, отсутствовавшие в сообщении его предшественников.

*"... Табернакль" или храм мормонов, в сущности, состоит из 3-х храмов, - уточняет он. - Первый из них - первоначальный храм; другой состоит из громадного каменного фундамента, куда пошло уже на миллион долларов тесаного серого гранита - это будущий храм в фантастическо-готическом стиле, окончание которого предвидится очень нескоро, наконец, третье здание и есть настоящий храм, хотя считается временным. Оно представляет деревянное строение, в виде половины гигантского яйца, опирающегося на многочисленных колоннах... Акустика хороша, понятен поэтому эффект великолепного органа, занимающего целую стену... Посреди залы бьет фонтан с водой, которую пьют во время службы, что составляет род мормонского таинства..."*⁹¹

"... Устройство храма самое простое, - продолжал К. Скальковский, - для массы публики обыкновенные деревянные скамьи в партере; для апостолов Юнга кресла, расставленные амфитеатром под органом, а для самого пророка разорванный диванчик, обитый ситцем, перед которым стоит столик... Женщины сидят посредине залы, мужчины по

⁸⁸ К. В. Скальковский, В стране ига и свободы. Путевые впечатления по Кавказу, Малой Азии, Европейской Турции, Черногории, Сербии, Австро-Венгрии и Соединенным Штатам, Спб. 1878, стр. 356
Далее указано как К. В. Скальковский, ВСИИС

⁸⁹ Там же, стр. 357

⁹⁰ Там же, стр. 360

⁹¹ Там же, стр. 360

Россия и Церковь Святых Последнего Дня (мормоны)

бокам. Священнодействие состоит из пения гимнов, сочиненных по большей части мормонской поэтессой Э. Сноу, и из проповеди, в которой каждый может принять участие. Сам Юнг охотнее всего говорит о догмате многоженства.

"Язычники" допускаются в храм совершенно свободно; несколько стариков поддерживают его в замечательной опрятности. Вместе с прочими строениями Табернакль занимает целый квартал, окруженный стеной, обсаженной снаружи рядами акаций и эйлантусов. У ворот находится контора, где туристам предлагают книгу для записи своих имен; я нашел тут росписки бразильского императора и президента Гранта, а из русских литераторов - подпись г-на Ровинского..."⁹²

Будучи в Солт-Лейк-Сити, К. Скальковский имел аудиенцию у Брейхема Янга, беседовал с ним о положении мормонов в США, об особенностях мормонского вероучения и религиозного быта. Его записки, посвященные мормонам, отличаются объективностью и являются интересным документом по истории русско-американских религиозных отношений.⁹³

В заключение следует обратиться к дальнейшим событиям в истории мормонов, освещавшихся в русской печати. В августе 1877 г. скончался глава движения святых последнего дня Брейхем Янг. В книге *"Секты и вероучения в Соединенных Штатах Америки"* (Спб. 1896), составленной по официальному изданию американского правительства (Report of Statistics of Churches, 1890), в связи с его кончиной отмечалось, что

*"... после смерти Брайгэма Янга преемником его, в качестве предстоятеля Церкви, сделался Джон Тэйлор. В 1890 г. Уильфорд Вудрэфф, преемник Джона Тэйлора, в качестве "провидца, открывателя и первого президента", возвестил откровение, запрещающее дальнейшее заключение многоженственных браков..."*⁹⁴

Здесь же сообщалось о тогдашней численности движения мормонов:

*"... Эта Церковь находится, главным образом, в штате Ута, но имеет организации в 22-х штатах и территориях. Всех организаций 425, церковных зданий 266, 144.352 члена..."*⁹⁵

⁹² Там же, стр. 360

⁹³ Там же, стр. 360-367

⁹⁴ Секты и вероучения в Соединенных Штатах Северной Америки. Спб. 1896, стр. 87

⁹⁵ Там же, стр. 88-89

Россия и Церковь Святых Последнего Дня (мормоны)

Как бы продолжая эстафету русских церковных публицистов, встречавшихся с духовными руководителями Церкви Иисуса Христа святых последних дней, в 1893 г. православный миссионер из России, к сожалению, не указавший в сообщении своего имени, имел встречу с Уильфордом Вудрэффом, преемником Джона Тэйлора, сменившего, в свою очередь, почившего Брэйхэма Янга. Вот как происходила эта встреча, явившаяся неожиданной для русского батюшки. Поезд, на котором следовал он из Чикаго в Сан-Франциско, прибыл в город Огден, расположенный недалеко от Солт-Лейк-Сити.

У русского пастыря было большое желание посетить *"Столицу мормонов"*, но, к сожалению, стесненность в средствах не позволила ему сделать это.

"...Предполагая, что билет на такое дальнее расстояние дает право на остановку в одном из главных пунктов, я намеревался было посетить этот город, чтобы через день или два продолжать путь на Сан-Франциско, пишет он. - Но американские порядки оказались более стеснительными, чем европейские, и льготной остановки мне не предоставили. Знал бы я это раньше, я бы взял билет лишь до Огдена, тем более, что скидки на американских дорогах никакой не делают за дальность расстояния. Я узнал, но слишком поздно, что духовным лицам всех вероисповеданий, даже раввинам, делается скидка с железнодорожных и пароходных билетов, мне объяснили, что я должен был взять "неограниченный" билет, если я желал на дороге останавливаться, но эти "неограниченные" гораздо дороже обыкновенных, и я был рад, что их не брал. Итак, я остался в поезде и не видел Соленого озера, хотя поезд шел мимо, так как тьма была непроглядная. На следующее утро, чуть рассвело, я выглянул в окно, но ничего кроме каменной пустыни, как накануне, не увидел..." *

Но русскому автору повезло в другом отношении. Если его предшественники, посещавшие Солт-Лейк-Сити, имели возможность лишь краткое время беседовать с духовными лидерами движения мормонов, то в данном случае времени было более чем достаточно. Его попутчиком по купе, севшим на поезд в Огдене, оказался сам Уильфилд Вудрэфф - тогдашний глава мормонов. Об этом русский паломник узнал лишь в конце беседы, и это придало ей живой, неофициальный характер. Вот ее краткое изложение.

"...Вы, я вижу, разочарованы в этой местности, - обратился ко мне пассажир, севший на поезд в Огдене. - Да, это бесплодная пустыня на протяжении нескольких сот миль. Но наши предки сумели превратить ее в тех ме-

* Православный благовестник, 1915, № 12, стр. 217

Россия и Церковь Святых Последнего Дня (мормоны)

стах, где они поселились, в плодоноснейшие сады, и она явилась для нас действительно обетованною землею..."

Из этих слов я понял, что передо мной стоит представитель этой странной и оригинальной секты.

Мой собеседник представлял собой типичного американца средних лет, с клочком бороды на кончике гладко выбритого подбородка. На голове у него был надет цилиндр, несмотря на жару в вагоне и на то, что он, как и я, только что поднялся с кровати.

- Я очень сожалею, - сказал я, - что мне не удалось посетить столицы мормонов..

"Каких мормонов?" - недовольным тоном спросил американец, - очевидно, мормоны не любят, чтобы их так называли.

- А как же Вы желаете, чтобы я называл последователей Иосифа Смита?, - спросил я в свою очередь.

"Мы - истинные последователи Иисуса Христа, - ответил он, - и называемся святыми последнего дня, а община наша называется Церковью святых последнего дня. Иосиф Смит - наш великий учитель и пророк, который получил полностью откровение, обрел на металлических скрижалях написанную книгу Мормона и перевел ее на английский язык.

- Что это за книга Мормона?

"Это замечательная книга! В ней изложена сокровенная история мироздания полнее, чем в Библии, история Америки до ее открытия европейцами, и пророчески изложены судьбы мира. Америка предназначена стать владычицей мира и новейшим Израилем. Наш Сион - мы так называем нашу столицу - сделается средоточием торговли всего света. В нем соберутся богатства народов и лучшие произведения искусства. Мы будем править миром и предписывать законы всем жителям земли и тогда все будут благоденствовать. Но для этого необходимо, чтобы все язычники приняли учение Смита и сделались святыми. Под язычниками мы разумеем всех не признающих книги Мормона..."⁹⁷

Далее Уильффорд Вудрэфф коснулся некоторых вопросов догматического вероучения Церкви Иисуса Христа святых последних дней, отметив, в частности, что "мы (мормоны - автор) умерли для греха, и грех над нами не имеет более власти. Мы по нашей природе не можем более грешить. У нас нет более никакого греха, и первородный грех не владеет не только нами, но и нашим потомством..."⁹⁸

Православный собеседник У. Вудрэффа задал ему неизбежный вопрос о многоженстве в общинах мормонов. Ответ был особенно интересен тем, что в те годы шел процесс отказа "святых последних дней" от этой традиции: "многоженства у нас более не существует, так как оно запрещено американскими законами", - ответил духовный лидер мормонов своему русскому собеседнику. - "Прежде оно действительно было, но ведь прежде оно было и у евреев. У нас же заключаются духовные браки, браки для будущей жизни..."⁹⁹

⁹⁷ Там же, стр. 217-218

⁹⁸ Там же, стр. 218

⁹⁹ Там же, стр. 220

Россия и Церковь Святых Последнего Дня (мормоны)

Воспользовавшись уникальной возможностью узнать историю движения мормонов от одного из его продолжателей, русский исследователь попросил: "Будьте добры, познакомьте меня с историей вашей секты."

"С удовольствием", - ответил тот.

Впоследствии гость из России вкратце изложил содержание лекции У. Вудрэффа своим читателям. Это сообщение имеет особую ценность, поскольку сведения эти были получены русским автором из первых рук. Вот что поведал ему У. Вудрэфф:

"...Наш пророк и учитель Иосиф Смит родился в 1805 году в Шароне, местечке на Белой реке, на полпути между Бостоном и Монреалем. Детство свое он провел в Манчестере, в штате Нью-Йорк, где в 1820 году сподобился Божественного откровения, а в 1824 году при содействии своего друга Сиднея Ригдона, которому он доверился и который был одним из первых и усерднейших его последователей, обрел на указанном ему свыше месте книгу Мормона. Он перевел ее на английский язык и издал в 1830 году, но во всем свете оказалось всего шесть избранных душ, которые ему поверили и книгу приняли, как последнее Божественное откровение. С этими шестью, в числе которых был брат его Хирам и его знаменитый преемник Брайхам Юнг, Смит основал Церковь (святых) последнего дня. Итак, новый Израиль, новозаветная Церковь сменила древний Израиль, ветхозаветную церковь, а новейший Израиль, Церковь (святых) последнего дня сменила новозаветную.

Наш Сион был основан в Файэте, штате Нью-Йорк, но вскоре же начались наши странствия к земле обетованной. В 1831 г. мы двинулись на запад, основали форт Индепенденс, но пробыли там всего два года. Ангел явился Смигу и приказал ему идти дальше. Наше новое поселение мы назвали Фар-Вест (Дальний Запад). Но ангел Морони приказал возвратиться на восток, и мы остановились в индейском поселке Нову".

-Позвольте, позвольте - какой ангел, Вы сказали?

"Морони. Так зовут верховного ангела. Он непосредственно являлся Смигу и Юнгу и поведал им свое имя".

-Пожалуйста, рассказывайте дальше вашу историю, - попросил русский священник.

"В Нову Смит был схвачен и брошен в темницу и в 1845 году пострадал вместе со своим братом Хирамом."

-Как он пострадал?

"Его линчевала фанатичная толпа, недовольная большим количеством его последователей. К тому времени, следовательно в четыре года, Нову превратился в благоустроенный цветущий городок с 15.000 жителей. Теперь, когда мы оттуда ушли, он обратился в небольшой поселок с 1500 жителями, т.е. в 10 раз менее.

После трагической смерти Смита, предстоятелем нашей общины стал Юнг, который повел нас дальше на запад, подальше от людей, в пустыню, по указанию ангела. После целого года странствий в 1847 году мы прибыли на берег Соленого озера, который мы приняли за море, и здесь положили начало городу, новому Сиону. Посреди города мы построили скинию, внутри которой положили принесенные нами скрижали завета, т.е. книгу Мормона, построили храм, в котором совершаем богослужения, и дом собрания, в котором собираемся для молитв.

Россия и Церковь Святых Последнего Дня (мормоны)

- Значит у вас три различных здания в сущности для одной цели, для богослужения?

Все три для религиозных целей, но разницу между ними я Вам сейчас объясню. Главная святыня наша или "святое святых" есть скиния, построенная в 1864 - 67 году. Это - овальное здание в 76 метров длины, 45 ширины и 21 вышины; оно обладает громадным черепахообразным куполом, который поддерживают 44 колонны. Вокруг главного зала идет галерея, на западной стороне которой устроена платформа для проповедника, места для певчих и огромный орган. В самом зале под куполом могут поместиться 12.000 человек, и сидений 8.000. Каждое воскресенье в два часа дня здесь совершается открытое богослужение. В остальные дни зал скинии отдается для концертов, публичных лекций, митингов и т. д. К востоку от скинии возвышается наш новый храм, построенный в 1853-62 году, на месте старого деревянного. Он весь из гранита, четвероугольный, 56 метров длины и 30 ширины. С каждой стороны имеет по три остроконечных башни, самая высокая из которых в 64 метра на главном восточном фасаде увенчана колоссальной статуей ангела Морони. Храм богато убран внутри и служит исключительно для религиозных целей. Здесь совершаются браки на время и на вечность, иногда только для будущей жизни; здесь мы собираемся для молитвы и жертвоприношений, для проповеди и чтения писаний и объяснения их, для рукоположений. Это наше святилище, и в него мы язычников не пускаем".

- Какие у вас рукоположения?

"Мы рукополагаем во все церковные должности, которых у нас столько же, сколько чинов ангельских - девять. Желаете, чтобы я Вас познакомил с устройством нашей иерархии?"

- Пожалуйста, будьте столь любезны, это меня очень интересует.

"Во главе нашей Церкви и в то же время губернатором штата Ута находится выборное лицо из апостолов. Апостолы числом от 6 до 12-ти являются главными правителями общины. Непосредственно за ними идут пророки. За ними следует совет семидесяти - сенат Церкви и высшее судебное учреждение. Затем идут: первосвященники, пресвитеры и епископы, а за ними - священники, проповедники и учителя".

- Какая же разница между учителем и проповедником?

"Учитель учит в школах как детей, так и взрослых. Проповедник проповедует с кафедры в скинии, в зале собраний и в частных домах, куда его приглашают. Священники и первосвященники приносят жертвы и совершают тайнодействия в святилище. Епископы наблюдают за деятельностью духовных лиц и отдают отчет старейшинам, или пресвитерам".

- А что происходит у вас в зале собраний?

"В доме собраний или ассамблеи у нас ежедневно бывает утром и вечером богослужение, днем - очередные и внеочередные собрания совета старейшин. Затем у нас существует два дома: "львиный дом" и "пчелиный улей". В первом сосредоточивается центральное управление нашей Церкви, а во втором находится общежитие высших должностных лиц. И между этими двумя, вернее, напротив них обретается Десятинный дом, в котором устроены громадные элеваторы и зернохранилища для склада десятинных приношений святых натурой. Здесь же, вокруг храмового перекрестка, расположены наши магазины, банки, кооперативный институт,

гостиница для приезжающих единоверцев, канцелярия президента, газетное бюро Десеретского университета, музей и гробница Брейхэма Юнга..."¹⁰⁰

Таково в общих чертах содержание беседы русского священника с мормонским "первосвященником". О положении своего собеседника в иерархии Церкви Иисуса Христа святых последнего дня русский батюшка узнал лишь по окончании этого интересного и необычного разговора. У. Вудрэфф упомянул о том, что его "духовные жены следуют вместе с ним в одном поезде, но в особом - губернаторском вагоне, а он предпочитает общий вагон, чтобы, пользуясь случаем, "завести новое знакомство и поговорить о высоких материях".

-Вы, вероятно, занимаете высокий пост в Вашей Церкви, если пользуетесь губернаторским вагоном? - спросил русский батюшка.

"Вы отгадали. Я Уильфорд Вудрэфф, - сказал он, прикасаясь пальцами к шляпе. Мне это имя ничего не говорило. Я пробормотал, что очень рад познакомиться, назвал себя и продолжал: "Вы, вероятно, епископ?"

"Подымайте выше!" - Один из семидесяти? Пророк? Первосвященник?

"Нет, не отгадали. Я апостол и даже верховный апостол. Неужели Вам незнакомо мое имя? Я Вудрэфф, преемник Юнга, президент Церкви последнего дня!" Довольный эффектом, который он произвел на меня, губернатор штата Ута встал, опять дотронулся до своего цилиндра и с необычайной важностью вышел из вагона.¹⁰¹

Любопытно, что вскоре после завершения этой беседы неутомимый русский исследователь разговорился с одним из пассажиров, ставшим невольным свидетелем их диалога. Это был представитель одной из протестантских Церквей в США, который довольно критически воспринимал учение мормонов, изложенное в их главной книге. Вот что поведал он о происхождении этой таинственной рукописи русскому священнику: "Смиту попался манускрипт одного неизвестного пресвитерианского проповедника, содержание которого его очень поразило, так как отвечало его собственным воззрениям. Переписав рукопись, он издал ее, выдав за перевод с древне-индийского, но подлинника, с которого он будто бы переводил, не представил, несмотря на просьбы ученых, уверяя, что показать непосвященным священные плиты, на которых начертано откровение, он не имеет права.

Книга Мормона была переведена на немецкий язык в 1852 году в Гамбурге, и обман тотчас же обнаружился, так как книга оказалась грубой подделкой, снабженной фантастическими дополнениями и комментариями по всей вероятности самого Смита, упоминаемого уже нами сочинения американского пастора, изданного в 1812 году, что очевидно Смицу было неизвестно".¹⁰²

Такова еще одна страница из истории русско-американских церковных связей, имеющая отношение к мормонам. После отказа от полигамии отношения мормонов с американским правительством улучшились, и в 1896 г. Юта стала полноправным штатом. С тех пор число мормонов быстро увеличивалось; посещали они и Россию, где в начале XIX в. вз-

¹⁰⁰ Там же, стр. 217-223 (изложено в сокращении)

¹⁰¹ Там же, стр. 225

¹⁰² Там же, стр. 227

Россия и Церковь Святых Последнего Дня (мормоны)

имные контакты были продолжены. В 1903 г. в Россию прибыл Фрэнсис Мэрион Лимэн, один из духовных лидеров движения мормонов. Будучи в С. Петербурге, он посетил Летний сад и здесь, 6 августа 1903 г. он молился за Россию, о чем впоследствии сообщал в своем отчете.

А почти через 8 десятилетий - 26 апреля 1990 года, на этом же самом месте - в 20 метрах от памятника выдающемуся русскому баснописцу И. А. Крылову (1768-1844), в присутствии целого ряда зарубежных представителей Церкви Иисуса Христа святых последних дней, снова была совершена молитва за Россию (см. в приложении). К этому времени в городе на Неве уже вела свою деятельность община ленинградских мормонов, образовавшаяся в 1989 году. Вот сообщение, появившееся в местной прессе:

"3 сентября 1990 г. впервые в СССР в Ленинграде зарегистрирована Церковь Иисуса Христа святых последних дней (Мормонская Церковь). На данный момент в мире насчитывается около 7 с половиной миллионов мормонов, в основном - жителей США. Один из устойчивых стереотипов, сложившихся в отношении этой секты, - многоженство, приписываемое ее членам. Многие знают об этом из рассказа Артура Конан Дойля "Этюд в багровых тонах". На самом деле "святые последних дней" не только давно отказались от многоженства, но и придают семейным отношениям большое значение.

*Членом Церкви может стать любой, кто старается жить без лжи, лицемерия, кто относится с уважением к человеку, кто старается, как может, полнее раскрывать свои таланты и способности, кто не курит, не пьет алкогольные напитки, чай, кофе, не употребляет наркотики, не прелюбодействует. Члены Церкви собираются каждое воскресенье в 10 часов в Доме культуры "Энергетик" (ул. Новгородская, д. 9)."*¹⁰³

Число членов нового движения увеличивалось, и через некоторое время в Ленинграде появилась вторая община мормонов. Все было необычно 6 мая 1991 г. в большом зале ленинградского Дома Дружбы на Фонтанке (д. 21). Здесь отсутствовали привычные лозунги и портреты. В этот день здесь не звучали клятвы солидарности с очередным прогрессивным режимом. В 19 часов вечера здесь состоялась встреча с президентом университета имени Брэйхэма Янга д-ром Рексом Ли. Перед началом встречи высокие молодые американцы раздавали публике сборники гимнов на русском языке; на обложке вверху была надпись: "Не возьми с собой", внизу значилось: "Церковь Иисуса Христа святых последних дней". Это движение сегодня насчитывает более 7 миллионов человек в нескольких десятках стран мира. Собравшись в Доме Дружбы, ленинградские мормоны на какое-то время объединились в одну общину: члены одной собираются в помещении музыкальной школы (набережная лейтенанта Шмидта, 31), прихожане другой - Доме культуры "Энергетик". Многие из присутствовавших знали друг друга; кроме того, как было объявлено в конце встречи, в зале находилось 12 местных миссионеров-проповедников.

Встреча открылась пением гимна №6 "Великий Бог" (текст - Стюарт

¹⁰³ Смена, Ленинград 26-10-1990

Клайн, музыка - на мотив шведской народной песни). Затем краткую молитву прочел проповедник из 1-го ленинградского прихода - брат Димитрий. От второго прихода слово взял первый советник этой общины - Олег Виноградов; он представил публике заокеанских гостей.

Рекс Ли с 1989 г. является 10-м по счету ректором университета им. Брэйхэма Янга. В 1955-58 гг. он занимался миссионерской деятельностью в Мексике; в то время там было всего 7 небольших самостоятельных групп мормонов, а сегодня там около тысячи приходов. Рекс Ли - доктор права, бакалавр искусств, автор многочисленных статей и нескольких книг. Мормоны отказались от полигамии еще в конце прошлого века, поэтому д-р Ли приехал в Ленинград со своей единственной супругой, с которой они вырастили 7 детей. В президиуме находился также Гарри Браунинг, почетный член университета, президент Восточной миссии мормонов, в сферу деятельности которой входит теперь и Советский Союз.

Университет им. Б. Янга - Крупнейший в США частный университет: там обучается около 27 тысяч студентов. В своем обращении к собравшимся д-р Ли сказал, что мечтой его жизни было побывать на собрании советских мормонов, и сейчас это время пришло. Он сказал также, что в Университете им. Б. Янга уже учится несколько человек из Советского Союза, которые приехали туда по обмену. Он пригласил всех желающих отправиться на учебу в университет, добавив при этом, что за год обучения необходимо заплатить 10 тысяч долларов, что по "павловскому" курсу составит примерно 300 тысяч рублей. После этого в зале долго был слышен нервный смех.

Отвечая на вопросы, д-р Ли рассказал о программе обучения, о том, что в университете имеется факультет, на котором студенты изучают русский язык, а в рамках курса истории философии изучается даже марксизм. Последнее замечание также вызвало смех в зале.

Публика ставила разные вопросы, но примерно половина из них сводилась к следующему: можно ли обучаться в университете бесплатно? Отвечая на подобные вопросы, д-р Ли оперировал знакомыми нам терминами и жаловался на "отсутствие фондов". Перед завершением встречи слово было предоставлено автору этих строк, который присутствовал там в качестве гостя. В обращении к собравшимся была кратко освещена история первых контактов русских православных христиан с мормонами в США в XIX веке.

Вечер закончился молитвой, которую произнес один из советников местного прихода, после чего общение было продолжено в колле. Среди присутствовавших распространилась новость: в конце июня (1991 г.) ожидается первый приезд в Советский Союз знаменитого хора мормонов. Он велик и славен по всей Америке: в его состав входит более 300 человек, а в репертуар - более 1000 песнопений. И действительно, вскоре в обеих столицах появились афиши, сообщавшие, что 24 июня 1991 г. в Москве и 27 июня в Ленинграде впервые выступит с духовными песнопениями *"Хор Табернакля мормонов"* (или *"Хор мормонской Церкви"*). В программе хора выступавшего под управлением дирижера Джеральда Отли - церковные хоралы, псалмы, гимны, произведения Л. Лайэна, С. Корнуолла, В. А. Моцарта и Р. Томпсона. В Москве хор выступил под эгидой государственного академического Большого театра СССР, а в Ле-

Россия и Церковь Святых Последнего Дня (мормоны)

нинграде - в большом зале Филармонии им. Д. Д. Шостаковича.

"... Международная Церковь с около 8 миллионов членов в 129 странах - Церковь Иисуса Христа Святых Последних Дней (у нас известная как мормонская) - привезла в наш город знаменитый Мормонский Табернальный Хор. Концерт 320 его исполнителей состоялся 27 июня в Большом зале Ленинградской Филармонии, - сообщалось по этому случаю в местной печати. - С восторгом и благодарностью восприняли зрители произведения Моцарта, "Аллилуйя" Томсона, народные песни чернокожих рабов Юга... В зале было много иностранных гостей - последователей Церкви, которые верят, что все люди - сыновья и дочери Бога, наделенный способностью к вечному прогрессу, если они учатся и развивают дары, данные Богом..."¹⁰¹

Сверх программы хор исполнил целый ряд песнопений, в том числе и многократно повторившийся распев *Господи помилуй*, который в Русской Православной Церкви бывает в праздник Воздвижения Креста Господня. А в заключение хор исполнил *Глори, глори, аллилуйя* и весь зал подхватил это песнопение. После концерта исполнители в своих нарядных костюмах вышли прямо на улицу; в руках у многих из них были буклеты об истории хора мормонов, кассеты с записями песнопений, а также бланки-заявки на присылку книги Мормона. Достаточно указать на бланке свои координаты и отправить открытку в Финляндию - в адрес одной из миссий Европейского регионального офиса; на открытке уже отпечатан готовый текст: *"Я бы хотел узнать больше о Церкви Иисуса Христа Святых Последних Дней. Я прошу; чтобы представители Церкви доставили мне бесплатный экземпляр Книги Мормона и обсудить ее со мной"*. С улыбкой этот "набор" члены хора вручали всем желающим. Невольно вспомнились слова, сказанные в Канзасе около ста лет тому назад одним американцем и приведенные в книге русского публициста: *"Упомянув, каким образом эти мормоны набирают своих адептов... Понимаю..."*

В воскресенье 16 июня 1991 г. в ленинградской программе "Монитор" перед телезрителями выступили члены местных общин мормонов и их американские собратья по вере, рассказавшие о деятельности этого движения в США и других странах мира. Примечательно, что репортаж был проведен у решетки Летнего сада, недалеко от того места, где в 1903 г. один из видных деятелей этого движения возносил молитву о судьбах России.

* * * * *

¹⁰¹ Смена, № 148, 29-6-1991

МОРМОНЫ В США

Штат	Население *	Мормоны
	штата	в %
ЮТА	1.690.000.....	67.4
АЙДАХО.....	1.003.000.....	25.5
ВАЙОМИНГ.....	479.000.....	8.6
НЕВАДА.....	1.054.000.....	6.9
АРИЗОНА.....	3.489.000.....	5.1
МОНТАНА.....	805.000.....	3.3
ГАВАЙИ.....	1.098.000.....	2.9
ОРЕГОН.....	2.767.000.....	2.8
ВАШИНГТОН.....	4.648.000.....	2.5
АЛЯСКА.....	524.000.....	2.2
НЬЮ-МЕКСИКО.....	1.507.000.....	2.2
КОЛОРАДО.....	3.301.000.....	1.8
КАЛИФОРНИЯ.....	28.314.000.....	1.7
ОКЛАГОМА.....	3.242.000.....	.5
ТЕХАС.....	16.841.000.....	.5
ВИРГИНИЯ.....	6.015.000.....	.5
ФЛОРИДА.....	12.335.000.....	.4
ДЖОРДЖИЯ.....	6.342.000.....	.4
КАНЗАС.....	2.495.000.....	.4
МЭЙН.....	1.205.000.....	.4
МИССУРИ.....	5.141.000.....	.4
НЕБРАСКА.....	1.602.000.....	.4
СЕВ. КАРОЛИНА.....	6.489.000.....	.4
ЮЖ. КАРОЛИНА.....	3.470.000.....	.4
ЮЖ. ДАКОТА.....	713.000.....	.4
ЗАП. ВИРГИНИЯ.....	1.876.000.....	.4
АЛАБАМА.....	4.102.000.....	.3
АРКАНЗАС.....	2.395.000.....	.3
ИНДИАНА.....	5.556.000.....	.3
АЙОВА.....	2.834.000.....	.3
КЕНТУКИ.....	3.727.000.....	.3
ЛУИЗИАНА.....	4.408.000.....	.3
МЭРИЛАНД.....	4.622.000.....	.3
МИССИССИПИ.....	2.620.000.....	.3
НЬЮ-ГЕМПШИР.....	1.085.000.....	.3
ВЕРМОНТ.....	557.000.....	.3
КОННЕКТИКУТ.....	3.233.000.....	.2
ДАЛАВЭР.....	660.000.....	.2
ИЛЛИНОЙС.....	11.614.000.....	.2
МИЧИГАН.....	9.240.000.....	.2
МИННЕСОТА.....	4.307.000.....	.2
СЕВ. ДАКОТА.....	667.000.....	.2
ОГАЙО.....	10.855.000.....	.2

Общее количество церквей в США 6.771

Процент всего населения США 1.2 %

Процент из всего населения США регулярно посещающих церкви 2.4 %

* US Census, 1988

Приложение ¹⁰⁶

По Temple-Street, лучшей улице в городе (Солт-Лейк-Сити - авт.), находится "*Семейный дом*" Бригам-Юнга, провозглашенного после убийства основателя мормонизма Смита президентом и твердо держащего с тех пор бразды правления; неограниченная власть президента составляет одно из оснований мормонской религии; власть эта сильнее, чем власть непогрешимого папы.

Сераль Юнга носит название "*Львиного дома*" потому, что на фасаде одного из главных флигелей желтого цвета изсечен из камня лежащий лев. Это собрание нескольких отдельных строений, окруженное с четырех сторон высокой булыжной стеной с коническими столбами, несколько напоминающей наши монастырские ограды. Тут помещаются жены Юнга; их число достигает 18-ти, не считая так называемых "*духовных жен*", которые не более как разные старушки. На деле Юнг вовсе не живет как турецкий султан в кругу одалисок: жены его имеют по большей части отдельные хозяйства, некоторые живут даже за городом на фермах. Затем, для этих жен существует во всем полнейшая свобода, они усердно посещают модные магазины, театр и принимают визиты. Так же легко видеть самого Юнга. По обычаю всех деловых американцев, он имеет "*офис*" в нижнем этаже одного из своих домов, где устроена телеграфная станция; здесь каждое утро можно видеть пророка, передавая только секретарю свою карточку.

Приемная комната - довольно большой кабинет, дверь которого отворена на улицу. Кабинет украшается портретами главнейших мормонских деятелей, большими часами, барометром, объявлениями по стенам и толстыми книгами на полках, вероятно конторскими, так как Юнг учредитель и член совета многочисленных предприятий в Ютахе: железнодорожных, банковых, рудничных и т.п.

После минутного ожидания к нам вышел высокий и плотный старик, седой, в черном длинном сюртуке с отложным воротником. Его лицо гладко выбрито, только из-подбородка торчит длинная белая борода, соединяющаяся с такими же белыми бакенбардами. Поправив во рту пальцем жвачку табаку, он пригласил нас сесть и любезно отвечал на различные предлагаемые ему вопросы. Видя, что я интересуюсь мормонами, он дал мне брошюру "*The Rise Progress and travels of the Church of Jesus Christ of Latter day Saints*", род официальной истории секты, и подарил несколько образцов руд из окрестных месторождений. Разговор вертелся на успехах мормонизма и на веротерпимости. Юнг жаловался на притеснения со стороны американских "язычников" и говорил, что если притеснения будут продолжаться, то он полагает переселиться в Аризону, угроза едва ли исполнимая, ввиду громадных капиталов, затраченных мормонами в Ютах. Я спрашивал Юнга, имеет ли он поклонников в России, на

¹⁰⁶ К. В. Скальковский, ВСИИС, стр. 360-367 (в сокращении)

что он отвечал контр-вопросом, существует ли в России толерантность? На мой положительный ответ, он сослался на меннонитов. Я стал объяснять причины их эмиграции, но Юнг слушал недоверчиво.

Я любезно простился с президентом. В течение всего разговора только раз его физиономия приняла не совсем довольное выражение, когда на вопрос: "откуда я познакомился с полигамией?" я невпопад отвечал: "Из книги *"An Expose of Polygamy"*. Нужно знать, что книгу эту написала Элиза Юнг, одна из жен пророка. Портрет этой Элизы продается повсюду в городе Соленого Озера. На портрете она изображена довольно красивой и с умным выражением лица.

Понятно, что для умной женщины полигамия невозможна, поэтому француженки оказывались всегда очень плохими мормонками; наоборот, немки, поглощенные домашним хозяйством, смотрящие на своих мужей, как на существа высшей породы, отлично уживаются при многобрачии, и никаких жалоб на ревность с их стороны не слышно. Люди беспристрастные находят, что пока труд у мормонов будет стоять на первом плане и горячая вера в сердцах женщин не погибнет, полигамия больших препятствий не встретит, исключая препятствий экономических, потому что содержать нескольких жен и в Ютах может только человек богатый. На вопрос одного путешественника, как уживаются мормонки между собой, одна из них ответила: "чем нас в доме более, тем нам веселее". Конечно, нужно помнить, что такой ответ дают женщины или родившиеся в мормонской среде, или взятые из среды самых бедных и неразвитых европейских населений, где мормонизм имеет особый успех. Представители таких бедняков, переходя из первобытного нищенства к относительной роскоши, естественно проникаются каким-то благоговейным и даже суеверным уважением к источнику такого превращения, которое они предполагают в догматах своей новой религии.

Догматы мормонов не представляют большого различия от христианской религии, за исключением теогонии мормонов, основанной на *"Библии Нефи"*, будто бы написанной египтянином Мормоном; к числу догматов прибавлена полигамия, названная *Celestial Marriage*. Прибавка эта, сделанная Смитом в 1843 году, развита впоследствии Юнгом. Хотя последний объясняет ее вдохновением основателя мормонизма свыше, но охотно доказывает и соображениями социальными и физиологическими. По словам Юнга, в полигамии нет ничего противоестественного, потому что человечество тысячелетие практиковало многобрачие и до сих пор большая часть населения земного шара живет в полигамическом браке. Однобрачие существует, по его словам, только в Европе оттого, что Европа наследовала свое право от римлян. Что в европейском обществе существует, однако, стремление к многобрачию, показывает, по мнению Юнга, проституция, которая будто бы немислима в обществах полигамических - предположение, как известно, совершенно противоречащее действительности. Физиологически полигамия оправдывается им тем соображением, подтверждаемым статистикой, что женщин всегда имеется несколько более чем мужчин, а в обществах полигамических пропорция эта еще выгоднее в пользу женщин. Замечательно, что у мормонов даже число рождающихся де-

вочек значительно превосходит число мальчиков. Полигамия в тесном кругу, как у мормонов, рождает еще одно неизбежное последствие - необходимость браков в близких степенях родства. Юнг, ссылаясь опять на библейские примеры, идет в этом случае очень далеко.

Как ни странны мормонские догматы, как ни необычна для наших европейских воззрений мормонская мораль, в них нет однако ничего такого, что подрывало бы в корне существование государства. Я разумею это в том смысле, что и с мормонской верой государство может существовать развиваясь, по крайней мере, экономически. Доказательством служат весьма красноречивые цифры. 25 Лет назад территория Ютах, занимающая 84 тысячи квадратных миль, была пустыней, покрытой жидкой травой, мелкие индейские племена буквально умирали тут с голоду, питаясь чем попало. В настоящее время в Ютах население мормонов не свыше 125 тысяч душ возделало под пашню 350.000 десятин орошенной земли, ценностью в 24 млн. долларов, и производит ежегодно сельскохозяйственных продуктов на 8 миллионов, горных - на 6,5 миллионов, мануфактурных и других - на 3,5 млн. долларов. Из этого количества вывозится ежегодно за границу территории товаров на 9,5 млн. долларов. По мормонским железным дорогам провозятся 9 млн. пудов груза, состоящего из самых разнообразных произведений сельского хозяйства, горного промысла и мануфактур. Едва ли где на земном шаре можно указать на подобное беспримерное развитие благосостояния, и мормоны в праве им гордиться. Они приписывают это своей религии. Горячая вера тут, без сомнения, имела значение, но разве только в смысле стимула, который энергию и волю каждого отдельного человека доводил до крайнего напряжения и, при помощи остроумной иерархии, дисциплинировал и распределял наивыгоднейшим образом.

До сих пор проповедь мормонизма идет весьма деятельно, и каждый день эмигранты сотнями прибывают в Деререт, под руководством своих проповедников, из Германии, Норвегии, Уэльса и других мест. Новоприбывших немедленно направляют внутрь страны, чтобы соприкосновением с "язычниками" не ввести их в соблазн и не охладить религиозной ревности. Юнг распределяет колонистов по военному, никто не посмеет ему противоречить. Замечательно, что с особой силой распространяется мормонизм на Сандвических островах, где он сделался почти господствующей религией. При мне в Город Солёного Озера приехал из Гонолулу мормонский епископ. Он привез шесть жен, хорошеньких каначек, которых взял с собой, несмотря на закон, запрещающий выезд женщин из Гавайского королевства, под опасением большого штрафа. В нашей гостинице барыни эти были размещены по отдельным номерам, но обедали вместе с нами. Если новообращенные мормоны со всех сторон идут в Деререт, то восторженные проповедники в свою очередь расходятся оттуда в разные стороны. В этом случае влияние Юнга необыкновенно. Стоит ему приказать кому-либо отправиться для проповеди - и послушный миссионер отправляется беспрекословно в Константинополь, Стокгольм или Мельбурн, бросая свои собственные дела и занятия. Индейцы также имеют чрезвычайное уважение к Юнгу и его приказаниям.

Россия и Церковь Святых Последнего Дня (мормоны)

Некоторые русские сектантские поселения могут дать понятие о том, как образовались мормонские поселения. Кто видел, например, что сделали молокане на бесплодной с виду почве Бакинской и Эриванской губерний и при этом еще примет в расчет различие культур, тот не удивится необыкновенным успехам колонизации около Соленого Озера. Что мормонизм не только не чуждается цивилизации, но употребляет ее как могущественное орудие, кроме мормонских железных дорог и мануфактур, доказывают и многие другие факты. На Main Street, в городе Соленого Озера, находится университет с 265 студентами, если не равняющийся своим европейским товарищам, то равный американским высшим школам, немногим отличающимся от наших гимназий. В 1871 г. в Ютах было 268 школ с 368 учителями, в которых получали образование 8.369 мальчиков и 8.623 девочки. Учителя получали в сложности 78.562 доллара жалования, или средним числом более 300 рублей, причем мужчины вознаграждались в два раза более женщин. Естественно-исторический музей, заведомый профессором Бурфуттом, представляет отличную коллекцию местных минеральных богатств. Затем, в городе Соленого Озера процветает театр; посещение его не только не возбраняется, но даже поощряется Юнгом. При мне в театре играла труппа из Сан-Франциско и в ложах можно было видеть сливки мормонской иерархии и множество разряженных дам. Конечно, красивые костюмы в стране, где даже коров пасут под зонтиками, ничего не доказывают, но все-таки видно, что участь мормонов не такая горькая, как изображается она в сочинениях разных памфлетистов. Театр, величиной с наш Михайловский (в С. Петербурге - авт.) имеет 6 ярусов лож, репертуар его самый разнообразный.

Печать также процветает в Ютах. В городе Соленого Озера, кроме разных специальных изданий, ежедневно выходит 4 политические газеты, из которых лучшая "*Salt Lake Herald*". Между индейцами и мормонами сложились хорошие отношения, основанные на гуманном отношении мормонов к краснокожим, которые постоянно обращаются к Юнгу за третейским судом.

Россия и Церковь Святых Последнего Дня (мормоны)

Повторная посвятельная молитва за Россию

Ленинград, СССР.

24 Апреля, 1990

Старшина Русселя М. Нельсон.

Старшина Ганс Б. Рингтер:

26 Апреля, 1990 г. в 3 часа 20 минут, мы находимся в Ленинграде, в Летнем Саду, вблизи реки Невы, как раз около Марсова Поля. В этом парке, вблизи Невы находится памятник писателю серу Артуру Крылову.¹⁰⁶ Мы находимся приблизительно в 20 метрах от статуи, на центральной дорожке, откуда нам открыт вид на реку Неву. Присутствуют старшина Русселл М. Нелсон и его жена Дантцел, старшина Ганс Б. Рингтер, президент Стивен Р. Мехам и его жена Донна, президент Гельсинской миссии в Финляндии, и старшина Джусси Кемпайнен, областной президент Балтийской области и Павел (Паша) Аленичев, наш переводчик и друг здесь в Ленинграде.

Сейчас тихое весеннее послеобеденное время. Сад закрыт по случаю ремонтных работ и мы в нем одни. Мы находимся как раз между двух статуй. С одной стороны даму зовут Камелия, с другой стороны фигура представляющая Свет дня, дама Солнечного камня. Она является символом дневного света и на ее груди надпись солнечного камня. Этот орнамент похож на солнечный камень в храме Науву.

Мы начнем с молитвы, которую прочтет старшина Кворума Двенадцати, Нелсон.

Старшина Нелсон:

Наш дорогой Отец на Небесах, в этот прекрасный день в Ленинграде, в России, мы собрались около того места, где Твой слуга, президент Фрэнсис Мэрион Лимэн 6 августа 1903 года посвятил страну Россию для Твоих дел. Мы находимся в Летнем Саду, недалеко от Марсова Поля, с левой стороны реки Невы, как это было написано в его сообщении. В то время, как мы может быть находимся не совсем точно на том же самом месте, у нас однако в мыслях та же самая цель, именно выразить Тебе благодарность за то, что Ты восстановил Евангелие на земле, которое должно благословить все народы мира. Более восьмидесяти шести с половиной лет прошло с того времени, когда президент Лимэн прочел здесь великую молитву посвящения.

Теперь, с той же апостольской властью мы взываем о благословении этой страны для Твоих священных дел. Благослови правителей этой страны, и, в особенности этой области, именно тех, которые решают дело о заявке, которая будет представлена для официального признания

¹⁰⁶ Проповедник сделал ошибку назвав баснописца Крылова именем Артур, которого на самом деле звали Иван Андреевич Крылов.

Церкви Иисуса Христа Святых Последнего Дня в этой части Твоего виноградника. Благослови их, Отче, и затронь их сердца, чтобы они вынесли благоприятное решение для того, чтобы Твоя работа расцвела в этой части мира.

Мы повторяем содержание той части молитвы президента Лимэна, в которой он молился о сборе евреев. Дай им возможность прийти в их отечество и собраться там, согласно с Твоим пророческим Откровением.

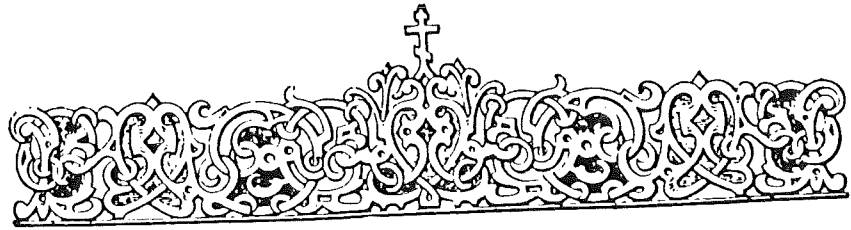
Благослови людей этой страны, чтобы они могли найти Тебя и крепиться, были утверждены, и дабы они узнали евангельскую правду. Благослови их религиозной свободой и гражданской свободой, чтобы они могли соединить свои семьи, в этой и будущей жизни.

Мы благодарим Тебя, наш Отец, за благословения нам и читаем эту молитву посвящения и повторного посвящения людей этой страны для Твоих дел - чтобы они нашли счастье, свободу, независимость и справедливость, которых они так сильно жаждут. Мы молим, смиренно, во имя Иисуса Христа. Аминь."

После - молитвенное наблюдение старшины Нелсона:

Невдалеке от статуи Камелии находится статуя Флоры, что я думаю, очень знаменательно. Непосредственное соседство статуй Солнечного камня, около фигур носящих имена жен президентов Церкви, президента Спенсера В. Кимбалл и президента Эздры Тафта Бенсона, что мне кажется довольно символично.





Россия и Пресвитериане США

В одной из последних публикаций о пресвитереанах, помещенной на страницах печатного органа Русской Православной Церкви - "Журнала Московской Патриархии", говорится о том, что

*"... история возникновения Пресвитерианских Церквей относится к XVI веку, отмеченному в Европе оппозицией многих членов Римско-Католической Церкви по отношению к своей высшей власти, приведшей в конце концов к выходу оппозиционеров (протестантов) из своей Церкви и к созданию ими новых Церквей..."*¹⁰⁷

Примечательно, что появление данной статьи было связано с развитием русско-американских церковных связей: отмечая, что по численности среди пресвитерианских Церквей первое место занимает Объединенная Пресвитерианская Церковь в США, автор статьи выражает благодарность пастору Майклу Спенглеру, капеллану посольства США в Москве, за предоставление ряда материалов о пресвитерианстве, использованных при написании данного очерка.¹⁰⁸

Но и раньше в русской печати приводились сведения об истории пресвитерианской Церкви в США. Так, в брошюре под названием "Секты и вероучения в Соединенных Штатах Северной Америки" (СПб. 1896), составленной по официальному изданию американского правительства "Report of Statistics of Churches, 1890) сообщалось о том, что в Соединенных Штатах есть 12 пресвитерианских Церквей, среди которых

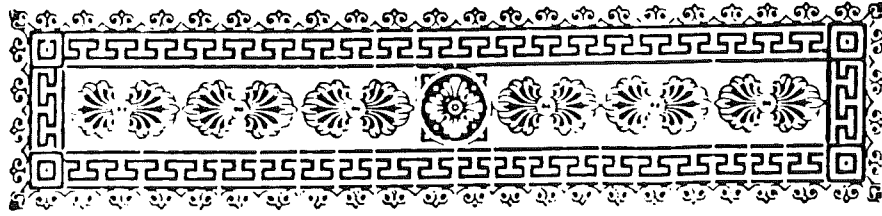
*"... древнейшие пресвитерианские Церкви в Соединенных Штатах восходят по своему началу к первой половине XVII столетия. В 1640 г. в Лонг-Айленде была организована одна церковь пуританским священником по имени Джон Йенг. Другая церковь была организована в Гемпстеде два года спустя. Пресвитерианские богослужения были совершаемы на острове Манхеттене еще в 1643 г. Франциском Даути, а в 1667 г. была воздвигнута пресвитерианская церковь в Нью-Арке, в штате Нью-Джерси..."*¹⁰⁹

¹⁰⁷ К. Логачев, Пресвитерианство. Краткий очерк истории и современного состояния. ЖМП, 1976, № 3, стр. 65

Далее указано как: К. Логачев, ПРЕСВКО

¹⁰⁸ Там же, стр. 65

¹⁰⁹ Секты и вероучения в Соединенных Штатах Северной Америки. СПб, 1896, стр. 12, Далее указано как: СИВСША



Русская печать о пресвитерианах в США

Русские исследователи также публиковали результаты своих исследований о пресвитерианах в США. Говоря о различных христианских Церквях в Америке, русский исследователь П. Л. Лавров во второй половине XIX в отмечал, что

*"... из первого пресвитерия, образовавшегося в 1705 г. (в Америке - авт) их 7 проповедников, развились многочисленные названия современных пресвитерианцев, к которым причисляются и немецкие и голландские реформаты. Шесть названий, сюда принадлежащих, составляли в 1856 г. 4 общины собрания или синода, 79 синодов, 417 пресвитерий; обладали 8.116 церквами с местами на 7.419.474 человек. Число их проповедников было 6.145, число причастников 716.318, членов же Церкви вообще 3,5 миллиона. Под надзором этих Церквей находилось 19 богословских училищ и 30 коллегий с числом студентов, превышавших 5.000..."*¹¹⁰

С самого начала существования пресвитерианства в Америке, его представителями были не только выходцы с Британских островов, но и голландцы, немцы, французы. Вот что сообщалось, например в сочинении французского аббата де ля Порта, изданного в России в 1780 году:

*"... 15 лет спустя по уничтожении Нантского эдикта (введен в 1598 году, отменен в 1685 г. - авт), искали в Вирджинии убежища французы, привязанные к протестантской вере. Вильгельм III, английский король, послал их туда 7 или 8 сот человек, и роздал им плодородные земли..."*¹¹¹

¹¹⁰ П. Л. Лавров, Северо-Американское сектаторство, Отечественные записки, 1868, № 4, стр. 419
Далее указано как - П. Л. Лавров, САС

¹¹¹ Всемирный путешественник, или Познание Старого и Нового Света..., изданное господином аббатом де ля Порт, т. 8, Спб. 1780, стр. 280

Россия и Пресвитериане США

В русской печати освещалась и начальная история голландских реформатов в Америке.

"... Голландское духовенство вело серьезный и строгий образ жизни и пользовалось уважением своей паствы. - писал в 1912 г. русский исследователь А.В. Бабин. - Голландцы претерпели слишком много преследований за религию, чтобы не относиться с уважением к религиозным взглядам других. Свое первое богослужение (в Новом Амстердаме, затем - Нью-Йорк - авт.) голландские колонисты, за неимением церкви, отправляли в сарае конной мельницы. До XVIII в. прихожане собирались в церкви по барабанному бою... В 1640 г. Голландская Преобразованная Церковь была объявлена господствующей, и компания приняла на себя обязанность снабжать колонию пасторами, школьными учителями и лекарями..."¹¹²

Говоря о Новом Амстердаме (Нью-Йорке), тот же автор добавляет, что именно *"... голландцы основали в столице колонии школу в середине XVII столетия и привозили учителей из Голландии..."*¹¹³

В течение всего XVII в. на территории будущих Соединенных Штатов возникали изолированные пресвитерианские общины. В 1706 году, благодаря трудам ирландца Френсиса Мейкми, началось объединение этих общин под властью Генеральной Пресвитерии. В 20-е - 30-е гг. XVIII в. закончился первый - "пуританский" период истории американского христианства и начался ее второй - "ревивалистский" период. Американское пресвитерианство пережило в это время т.н. "великое пробуждение".

"... Заметим, - пишет П.Л. Лавров, - что в среде пресвитериан явился в первой половине XVIII века Джонатан Эдвардс. Это был замечательный богослов. Эдвардс занимался общеполитическими вопросами при богословских работах; он провел 8 последних лет жизни миссионером среди индейцев, там написал многие лекции из главных своих трудов, и умер в 1858 г. в Нью-Джерси..."¹¹⁴

Американское пресвитерианство активно поддерживало американскую революцию. Русская писательница М. Цебрикова в своей книге "Американки XVIII века" (СПб. 1871), пишет об Элеоноре Уилсон, жене Роберта Уилсона, из Северной Каролины. По своему происхождению Уилсоны были шотландскими пресвитерианами. Воспоминание о гонениях, вынесенных их отцами, сделало из них непримиримых против-

¹¹² А. В. Бабин, История Северо-Американских Соединенных Штатов, т. I, СПб. 1912, стр. 154-155

¹¹³ Там же, стр. 154

¹¹⁴ П. Л. Лавров, САС, стр. 419

ников англичан. У Элеоноры Уилсон было 11 сыновей, и все они боролись за независимость своей родины.¹¹⁵

После победы революции, когда начал возрастать дух американского патриотизма, Генеральным Синодом в 1788 г. была образована Генеральная Ассамблея как высший орган Пресвитерианской Церкви. В конце XVIII в. американское пресвитерианство пережило новый период духовного подъема. На рубеже XVIII и XIX вв. Пресвитерианская Церковь была наиболее влиятельной Церковью в Соединенных Штатах.

*"... Жители Массегусетбайские (штата Массачусетс - авт.) вообще трудолюбивейшие из всех прочих населений английских, а о нравственном их сложении и обычаях повествуется, что до веры у них, всякой есть свободно, а первейшая вера по англичан - пресвитерианская..."*¹¹⁶
- писал русский автор Д.М. Ладыгин в 1783 г.

Другой русский автор - П.П. Свинын, будучи в начале XIX в. в Филадельфии, отметил среди зданий, *"... заслуживающих особенное внимание, как по огромности своей, так и по изящной архитектуре..."* - пресвитерианскую церковь.¹¹⁷

В 1801 г. американские пресвитериане начали первые на американском континенте экуменические шаги - они намеревались осуществить объединение с конгрегационалистами, которые имели много общего с пресвитерианцами - кальвинистское вероучение, пуританский тип богослужения, и отличались от пресвитериан главным образом формой церковного управления. В книге американского автора Джеймса Брайса *"Американская республика"*, переведенной на русский язык и изданной в Москве в 1889-1890 годах, отмечалось, что

*"... обмены церковными кафедрами очень часты между пресвитерианцами и конгрегационалистами и другими протестантскими корпорациями... В течение последних лет свободно обсуждалось предположение соединить в одно религиозное общество приверженцев главных протестантских вероисповеданий, в особенности пресвитериан, конгрегационалистов и лютеран. Эти попытки свидетельствуют об усиливающемся дружелюбии между лицами духовного звания различных вероисповеданий и об усиливающемся равнодушии к мелочным несходствам в догматах и в системе церковного управления..."*¹¹⁸

¹¹⁵ М. Цебрикова, *Американки XVIII века*, Спб. 1871, стр. 259-265

¹¹⁶ Д.М. Ладыгин, *Известие в Америке о селениях английских*, Спб. 1783, стр. 32

¹¹⁷ П.П. Свинын, *Взгляд на республику Соединенных Американских Областей*, Спб. 1814, стр. 56

¹¹⁸ Джеймс Брайс, *Американская республика*, т. III, М. 1890, стр. 369

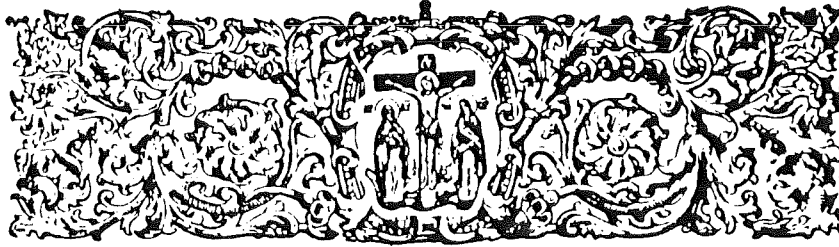
Россия и Пресвитериане США

Тот же автор сообщал о том, что

“... пресвитериане и конгрегационалисты, доктрины которых в сущности почти одинаковы, нередко условливались ради экономии не строить двух церквей там, где достаточно одной, и соединять в этой одной церкви последователей обоих вероисповеданий...”¹¹⁹



¹¹⁹ Там же, стр. 374



Епископ Иоанн (Митропольский) и пресвитериане США

Еще один русский исследователь - епископ Иоанн (Митропольский), изучивший жизнь американских пресвитериан, писал об объединении пресвитериан с конгрегационалистами: *"... в некоторых местах Америки обстоятельства времени и места сближали пресвитериан с конгрегационалистами..."*¹²⁰ Другой русский автор довольно своеобразно говорил о близости вероучительных систем пресвитериан и конгрегационалистов. По его словам,

*"... попытка определить догматическое различие между пресвитерианами, методистами и другими подобными сектами, особенно между пресвитерианами - конформистами и пресвитерианами-нонконформистами, была бы тяжким и неблагодарным трудом. Самы сектанты как-то ухитряются находить самые тонкие отличия своей секты от других, но человек посторонний постоянно смешивает секты одну с другой. Две трети всех американских протестантов отличаются вообще тем, что строго придерживаются Библии и точного исполнения воскресного дня. Они, собственно говоря, прямые последователи Нокса и Кальвина..."*¹²¹

Примечательна судьба самого автора исследования о пресвитерианах - епископа Иоанна (Митропольского). С 1870 по 1877 гг. он находился в США в качестве епископа Алеутского и Аляскинского. Здесь он постоянно интересовался религиозной жизнью различных христианских Церквей, в том числе и пресвитериан. В своем капитальном труде "Из истории религиозных сект в Америке" (т. I-V, М. 1876-1882) епископ Иоанн писал:

¹²⁰ Епископ Иоанн Митропольский, Из истории религиозных сект в Америке, т. III, М. 1879, стр. 251
Далее указано как Еп. Иоанн ИИРСВА

¹²¹ М. Триго, Религиозные секты в Америке. Дело, 1876, №5, стр. 114 (История движения конгрегационалистов и их вероучения подробно изложена в 5-м томе сочинения епископа Иоанна Митропольского, т. 5, М. 1882)

*"... Сколько по обязанностям моего звания, столько же и по нажитой мной в прежние времена склонности к занятиям церковно-историческим, со времени приезда своего в Америку я поставил для себя одной из существенных задач познакомиться сколько можно лучше с сущностью и историей здешних религиозных сект. Для этой цели я полагал особенный интерес при встрече с людьми направлять разговор к церковно-религиозным предметам; в занятиях домашних избирал по преимуществу книги, относящиеся к этому предмету; в сношениях со своим библиотечным агентом выписывал книги, имевшие отношение по преимуществу к этой цели. В течение 4-х лет я познакомился с этим предметом, можно сказать, достаточно, и теперь нахожу возможность поделиться своими познаниями с моими родными соотечичами..."*¹²²

Третий том своего сочинения (М. 1879, стр. 1-310) епископ Иоанн полностью посвятил истории пресвитерианства. Прежде всего он познакомил русских читателей с основными вехами истории этого движения в США. *"... Второе место после методистов между религиозными партиями в Америке, по численности сочленов, занимают пресвитериане..."*¹²³ писал епископ Иоанн, приводя далее в качестве примера сведения о том, что *"... в одном только Нью-Йорке 352 церкви, сто из них принадлежат пресвитерианам и методистам..."*¹²⁴

Особое внимание русский автор уделил *"обзору истории и церковно-религиозного устройства этой партии"*, т.е. пресвитериан. Он приводит в переводе на русский язык текст "Вестминстерского исповедания веры" (стр. 17-67), далее епископ Иоанн помещает в своей книге "Большой катехизис", пересмотренный и принятый собором 1788 года в Филадельфии (стр. 67-132), а также "Малый катехизис", одобренный и принятый синодом Нью-Йорка и Филадельфии в 1788 году (стр. 133-146). Большое внимание он уделяет такому вопросу как *"формы управления и дисциплины в Пресвитерианской Церкви в США"*; здесь излагается каноническое устройство пресвитерианских общин (стр. 146-204). В книге епископа Иоанна есть и глава под названием: *"О богослужении в пресвитерианской Церкви в США, как оно одобрено и принято генеральным собранием в 1821 г."* (стр. 205-227).

Во второй части своего исследования автор излагает историю пресвитерианства в США, начиная с 1729 г. (стр. 228-310). Говоря о развитии богословского образования в Пресвитерианской Церкви, епископ Иоанн перечисляет те усилия, которые руководство общин предпринимало в этом направлении. Он упоминает о целом ряде пресвитерианских семинарий, в том числе и о знаменитой Принстонской

¹²² Еп. Иоанн, ИИРСВА, т. I, стр. 3

¹²³ Там же, т. III, стр. 3

¹²⁴ Там же, т. III, стр. 266

Россия и Пресвитериане США

богословской семинарии, говоря о том, что для основания этого учебного заведения "... помещение избрано в Принцетоне; избран состав ди-ректоров для устройства заведения, и в 1817 г. здание уже было го-тово и замещено студентами..."¹²⁵

Епископ Иоанн не скрывает своего удовлетворения по поводу активной миссионерской деятельности американских пресвитериан. В своей книге он приводит статистические данные из доклада Главного комитета Пресвитерианской Церкви "об израсходованной им в 1875 г. значительной сумме в 1.500.000 долларов". Даже при беглом знакомстве с этими цифрами видно, что основная часть средств была направлена на миссионерскую деятельность:

заграничные миссии	- 600.000	долларов
внутренние миссии	- 352.500	"
сооружение церквей	- 120.000	"
образование	- 105.000	"
пособие священникам	- 90.000	"
содержание священников	- 82.500	"
освобождение невольников	- 75.000	"
печатание книг и брошюр	- 75.000	"
		всего 1.500.000 долларов ¹²⁶

"... Миссионеры Пресвитерианской Церкви посылались в Индию, Китай, Японию, Австралию, Полинезию, Африку и даже в Европу, - писал епископ Иоанн. - Религиозные книги выпущены комитетом в миллионе экземпляров, а брошюры и газеты - в 2.500.000 экземпляров. Пресвитерианская Церковь в Соединенных Штатах, как видно, располагает значительными средствами и пользуется влиянием далеко за пределами своих местных общин..."¹²⁷

Занимаясь с размахом организованной миссионерской деятельностью, пресвитериане, в то же время, отличались широкой веротерпимостью. Об этом свидетельствует русский автор Н. Славинский, который оказался в Чикаго в 1871 году, как раз во время пожара, уничтожившего большинство городских построек. В своих записках он отмечал, что "... после бывшего в Чикаго пожара "церковь пресвитеров" служила попеременно, то для собственных прихожан, то для еврейской общины..."¹²⁸

¹²⁵ Там же, т. III, стр. 249

¹²⁶ Там же, стр. 278

¹²⁷ Там же, стр. 278

¹²⁸ Н. Славинский, Письма об Америке и русских переселенцах, Спб. 1873, стр. 138

Г. А. Мачтет и американские пресвитериане

Тесное общение с американскими пресвитерианами имел выходец из России Григорий Александрович Мачтет (1852-1901). По своему происхождению он был с Украины, родился в Луцке, Волынской губернии. Его предки со стороны отца были шведы, и один из них, служивший в армии Карла XII-го, был взят в плен в Полтавской битве (1709) и затем, обрусев, остался жить в Малороссии.¹²⁹

Двадцатилетним юношей Г. А. Мачтет приехал в США и в 1872-1874 гг. жил в прериях штата Канзас. Как и другие русские публицисты, он уделил внимание необычным для православного христианина молитвенным собраниям под открытым небом, в которых участвовали и пресвитериане. В своих записках он рассказывает об одном из таких собраний, которое имело место в Синеи долине - *"самом красивом уголке всей окрестной местности"*.

"... Долина кишела народом, телегами и лошадьми, - вспоминал Мачтет. - Люди съехались сюда - молиться, каяться и слушать проповеди своих проповедников. Вся весна, все лето прошли для них за тяжелым, почти каторжным трудом, под палящими лучами солнца; и как только кончилось все это, люди почувствовали вдруг какую-то пустоту, неудовлетворенность, потребность отдыха, потребность чего-то другого, чего не было до сих пор, что невольно усыплялось и подавлялось суровыми условиями суровой жизни... Сюда съехались и методисты, и пресвитериане, и унитаряне, и последователи других религиозных сект, имя которым в Америке - легион. Все точно слилось, соединилось в одном чувстве, - необходимости пожить чувством, духом. С рассветом подымались люди, и с рассветом начинались молитва и проповеди, которые произносились духовными и частными лицами. Проповеди эти не отличались искусными оборотами речи, книжным красноречием, вычурностью, но зато они дышали неподдельным чувством, страстью глубокой веры. В полдень все это прерывалось обедом и общим отдыхом, пос-

¹²⁹ Г. А. Мачтет, *Из американской жизни*, Полное собрание сочинений, т. I, Спб. 1911, стр. VII, (предисловие)

Россия и Пресвитериане США

ле которого опять начинались молитвы и проповеди, продолжавшиеся до поздней ночи. Целых трое суток продолжался "черч митинг" под открытым небом. На третьей сутки с рассветом двинулось много телег назад, а на 4-е - Синяя долина была почти пуста. Только немного "преданных" (вере - авт), да проповедники остались еще горько оплакивая "людскую испорченность" и "заблуждения грешного мира".¹³⁰

В другом месте своих записок Г.А. Мачтет приводит еще одно описание молитвенного собрания - у "Жемчужного водопада", и снова отмечает активную роль пресвитериан, чему он сам был очевидцем.

*"... Хотя новые телеги прибывали постоянно, но люди стали делиться на группы, разбившись в долине, - вспоминал Мачтет. - Ясно было, что деление на группы происходило по вероисповеданиям. Методисты заняли место в углу, за ними шли пресвитериане, унитаряне, конгрегационалисты, баптисты и другие. Им же несть числа" в Америке. Там и сям раздавалось пение священных гимнов и псалмов, пение стройное, приятное мелодичное; пели вместе и мужчины и женщины... Я присоединился к пению пресвитериан..."*⁴³¹

Дальнейшее описание молитвенного собрания, приведенное русским автором, в чем-то сходно с его предыдущим повествованием, но во многом дополняет сказанное им выше.

*"... Везде говорились речи, люди молились, калялись и плакали, - продолжает Мачтет. - Религиозный экстаз вырос до страшных размеров... Не было слышно ни веселого смеха, ни шуток, ни споров. В полдень, во время отдыха, все сидели точно опущенные в воду, или пели священные гимны... Через некоторое время после обеда, когда страшный жар начал спадать, повторилось все то же, что происходило и до обеда. Только возбуждение было еще сильнее, пение и рыдания громче.. Большую часть ночи затем продолжался митинг. Были и такие, что всю ночь не ложились спать, а пели гимны и молились. Нашлись охотники говорить проповеди и находились слушатели..."*⁴³²

Благотворное воздействие молитв и проповедей было несомненным: сердца верующих постепенно начали смягчаться в отношении своих инославных собратьев. По словам Г.А. Мачтета, на следующий день

¹³⁰ Там же, стр. 89-91

¹³¹ Там же, стр. 252

¹³² Там же, стр. 253-255

*"... происходило то же, что и накануне, только люди не так уже резко делились на группы, и взаимная враждебность последователей разных сект, так резко проявлявшаяся вчера, как будто исчезла; по крайней мере последователи разных сект были перемешаны в общей массе: вместе пели, молились, каялись и слушали проповеди..."*¹³³

Около 1830 г. начался третий, "современный" период истории американского христианства. Для пресвитериан этот период ознаменовался расколом между "Старой школой" и "Новой школой", продолжавшимся с 1837 по 1869 гг. Раскол этот был вызван тем, что представители "Старой школы" считали неправильным объединение с конгрегационалистами. Положение осложнилось еще и тем, что в начале гражданской войны, в 1861 г. южные пресвитерианские церкви отделились от церквей Севера. Северная Церковь начала быстро возрастать; как отмечалось в конце XIX века, в русской печати, общее число членов Церкви Севера было 788.224 человека, общин 6.717, церковных зданий 6.664. А в Южной Пресвитерианской Церкви было 179.721 человек, 2.391 община, церковных зданий - 2.288.¹³⁴

В 1869 г. раскол был преодолен, и в результате этого была воссоединена единая Пресвитерианская Церковь в США. Через несколько лет после этого в США приехал русский исследователь К. Скальковский; летом 1876 г. он побывал в здании Капитолия, посетил заседание Конгресса, а затем перешел в Сенат. Он отметил, что в открытии заседаний обязательное участие принимают представители духовенства разных конфессий, в том числе и пресвитериане.

*"... Поместившись в дипломатической трибуне, я смог спокойно наблюдать порядки Конгресса, - писал русский путешественник. - Спикер палаты объявил собрание открытым, а затем епископальный капеллан Тоушенд стал читать молитву. В сенате капеллан пресвитерианец, а был случай, что раз молитву читал даже раввин; такова американская веротерпимость."*¹³⁵

Интересно, что это упоминание о пресвитерианском пасторе было записано вскоре после того, как в 1875 г. был образован Всемирный Пресвитерианский Союз (Альянс), насчитывающий в настоящее время более 40 млн. членов.

Члены пресвитерианских общин активно участвовали в деятельности созданной в США Ассоциации молодых христиан (ИМКА), и это

¹³³ Там же, стр. 255

¹³⁴ СИВВСША, стр. 135

¹³⁵ К. Скальковский, В стране ига и свободы. Путевые впечатления по Кавказу... Австро-Венгрии и Соединенным Штатам. Спб. 1878, стр. 275

обстоятельство способствовало в дальнейшем установлению связей между ними и русскими православными христианами. В годы первой мировой войны члены ИМКА действовали в России среди военнопленных - солдат центральных держав, а также среди русских солдат в Томске, Иркутске и Ташкенте.¹³⁶ В начале октября 1917 г. во Владивосток прибыло 50 работников ИМКА. Они были направлены в русские войска на восточном фронте.¹³⁷ 22 Октября 1917 г. во Владивосток прибыло еще 500 членов этого Союза.

* * * * *

Возобновление отношений

После 1917 г. связи американских пресвитериан с Россией не могли развиваться в течение нескольких десятилетий; благоприятные условия начали складываться только по окончании 2-й Мировой войны. К этому времени в США насчитывалось 2.8 млн. пресвитериан.¹³⁸

Возобновление отношений между американскими пресвитерианами и Русской Православной Церковью осуществилось в середине 1950-х годов, когда начали налаживаться связи христиан Советского Союза с Национальным Советом Церквей Христа в США (НСЦХ). В марте 1956 г. Советский Союз посетила первая делегация НСЦХ, в состав которой входил помощник генерального секретаря Национального Совета д-р Розвелл П. Барнс (Объединенная Пресвитерианская Церковь С. Америки), и выдающийся экуменический деятель, пресвитерианин по конфессиональной принадлежности, д-р Юджин Карсон Блейк (ск. в 1985 г.), президент НСЦХ в США в 1954-1957 гг. На собеседовании, проведенном в Москве в Отделе внешних церковных сношений Московского Патриархата, д-р Блейк сделал доклад на тему: "Христианская вера и современная наука".

В 1958 г. у американских пресвитериан произошло знаменательное событие: Пресвитерианская Церковь в США и Объединенная Пресвитерианская Церковь Северной Америки соединились и образовали Объединенную Пресвитерианскую Церковь в США, объединившую подавляющее большинство пресвитериан страны. В эти же годы начались переговоры

¹³⁶ Р. Ш. Ганелин, Россия и США. 1914-1917 гг. Л. 1969, стр. 283

¹³⁷ Газета Далекая окраина, 1(14) октября 1917 г.

¹³⁸ С.А. Токарев, Религии, Церкви и секты в США. Советская этнография, 1950, № 1, стр. 148

между представителями Московского Патриархата и руководством ВСЦ о возможном вступлении Русской Православной Церкви в эту международную экуменическую организацию. Эти переговоры успешно завершились вступлением Русской Православной Церкви во Всемирный Совет Церквей на III-ей Генеральной Ассамблее ВСЦ в Нью-Дели (1961 г.).

На этой Ассамблее в качестве делегатов присутствовали и пресвитериане из США. Одним из них был молодой пресвитерианин Брюс Ригдон, который с этого времени начал поддерживать постоянные связи с Русской Православной Церковью. Возвращаясь с III-ей Генеральной Ассамблеи ВСЦ, Брюс Ригдон, по приглашению делегации Русской Православной Церкви, на обратном пути из Индии посетил Советский Союз и познакомился с жизнью русских православных христиан. По его словам, он

"был потрясен богослужением, тем как люди стоят в храме, как они участвуют в службе. Впечатление осталось очень сильное. И потом, - вспоминал Брюс Ригдон, - я стал все больше интересоваться всем, что связано с Русской Православной Церковью и этот интерес сохраняется и поныне".¹³⁹

Тесные связи с Русской Православной Церковью продолжал поддерживать и Ю. К. Блейк - генеральный секретарь Генеральной Ассамблеи Объединенной Пресвитерианской Церкви в США. Осенью 1962 г. вместе с д-ром Чарльзом К. Вестом, пастором Объединенной Пресвитерианской Церкви, профессором Принстонской богословской семинарии, Ю. К. Блейк посетил Советский Союз в составе очередной делегации НСЦХ. На семинаре, по традиции проведенном в Москве на встрече с представителями Церквей Советского Союза, Ю. К. Блейк сделал доклад; на этот раз он избрал следующую тему: *"Всеобщий мир и все, что Церкви могут сделать для его сохранения и укрепления на основе христианских понятий свободы и справедливости".¹⁴⁰*

Традиция проведения совместных семинаров была продолжена в 1963 году, когда в США с ответным визитом прибыла делегация представителей Церквей Советского Союза во главе с архиепископом Ярославским и Ростовским Никодимом (впоследствии - митрополит Ленинградский и Новгородский, ск. в 1978 г.). Члены делегации посетили Принстонскую богословскую семинарию (богословский колледж при Принстонском университете), где были гостями президента семинарии д-ра Дж. Мак-Корда. 12 Марта здесь состоялся семинар, в ходе которого были рассмотрены 2 темы: *"Приходская жизнь"* и *"Церковь и общество".¹⁴¹*

В начале того же 1963 г. состоялось еще одно церковное мероприятие, в ходе которого православно-пресвитерианские отношения получили свое дальнейшее развитие. В январе 1963 г. проходил тре-

¹³⁹ ЖМП. 1987, № 2, стр. 11

¹⁴⁰ ЖМП. 1962, № 10, стр. 32

¹⁴¹ ЖМП. 1962, № 11, стр. 68

тый съезд духовенства и мирян Патриаршего Экзархата Русской Православной Церкви в Америке, состоявшийся под председательством экзарха Иоанна (Вендланда). На этом съезде среди гостей присутствовал видный деятель Пресвитерианской Церкви и Союза христианских молодых людей (ИМКА) д-р Дональд Лаури.¹⁴² (На этом же съезде присутствовали также представители от НСЦХ в США: заместитель генерального секретаря Уилбер С. Перри и консультант по сношениям с Православными Церквями д-р Пол Андерсон. На съезде д-р Андерсон сделал доклад, в котором говорил о зарождении первых контактов между русским Православием и современным экуменизмом и о задачах их дальнейшего сотрудничества).¹⁴³

Осенью 1974 г. в Советский Союз прибыла очередная делегация от НСЦХ во главе с д-ром Кларой Рэнделл, генеральным секретарем НСЦХ, и д-ром Дэвидом Хантером, заместителем ген. секретаря НСЦХ. В составе делегации был целый ряд видных деятелей Объединенной Пресвитерианской Церкви: д-р Роберт Ламар, модератор Объединенной Пресвитерианской Церкви; профессор Роберт Прейс из Висконсинского университета "Стивенс Пойнт"; профессор д-р Брюс Ригдон, преподаватель истории в семинарии Мак-Кормик (Чикаго), а также д-р Чарльз Вест, профессор богословия и этики Принстонской богословской семинарии.

В ходе традиционного семинара, проведенного в Москве, д-р Чарльз Вест сделал доклад на тему: *Иисус Христос освобождает и объединяет: следствия этого для мира во всем мире*.

А еще через несколько месяцев д-р Роберт Ламар, д-р Брюс Ригдон и д-р Чарльз Вест снова встретились с участниками собеседования, когда в начале 1975 г. в Принстонской семинарии был проведен очередной богословский симпозиум с участием делегации представителей Церкви из Советского Союза, находившейся в США (с 16 февраля по 9 марта). Во время своего пребывания в Вашингтоне гости 24 февраля посетили Национальный Пресвитерианский Центр, где их принял один из его руководителей - капеллан Сената США пастор Элсон; здесь их также приветствовал президент Пресвитерианского Союза Церквей пастор Эванс.¹⁴⁴

Важной вехой в истории развития отношений между обеими Церквями был май 1978 года, когда в Советский Союз, по приглашению Русской Православной Церкви, прибыла группа участников учебного семинара Объединенной Пресвитерианской Церкви в США в составе 19 человек во главе с профессором Богословской семинарии Мак-Кормик д-ром Брюсом Ригдоном. В состав группы вошли ректоры и профессора богословских семинарий, руководители различных департаментов управления Церкви, пасторы. Гости посетили Москву, Ленинград, Одессу, Загорск, знакомясь с жизнью Русской Православной Церкви, с деятельностью ее Духовных школ. В Москве группа была принята Свя-

¹⁴² ЖМП, 1963, № 4, стр. 13

¹⁴³ ЖМП, 1963, № 4, стр. 15

¹⁴⁴ ЖМП, 1975, № 5, стр. 9

тейшим Патриархом Московским и всея Руси Пименом.¹⁴⁵

Православно-пресвитерианские контакты продолжали развиваться и на американской земле. В мае 1979 г. в Вашингтоне проходило очередное заседание "Христианской Ассоциации для связей с Восточной Европой" - американской общественной организацией по укреплению дружбы и сотрудничества между народами США и социалистических стран Европы и Советского Союза. Прибыв в столицу США для участия в этих заседаниях, протопресвитер Виталий Боровой, представитель Русской Православной Церкви при ВСЦ в Женеве, выступил с докладами на заседании *"Особой группы по вопросам мира и иностранной политики"* отделения "Церкви от общества" Объединенной Пресвитерианской Церкви в США.¹⁴⁶

Встречи американских пресвитериан и представителей Русской Православной Церкви происходили и на территории третьих стран. Так, на очередной миротворческой конференции, проходившей в 1981 г. под эгидой ВСЦ в Фридевальде (ФРГ), представители Русской Православной Церкви и НСЦХ в США приняли совместное коммюнике, в котором выражалась озабоченность по поводу ухудшения международной обстановки. С американской стороны это коммюнике подписали д-р Белл Миллер Макмастер (Пресвитерианская Церковь в США) и Мэри Джейн Паттерсон (Объединенная Пресвитерианская Церковь в США).¹⁴⁷

К этому времени Брюс Ригдон, профессор пресвитерианской семинарии Мак-Кормик (Чикаго), стал одним из самых деятельных поборников развития отношений между нашими Церквями. В апреле 1982 г. он возглавил группу студентов богословов, прибывших из США в Советский Союз по приглашению Русской Православной Церкви. Гости посетили Троице-Сергиеву Лавру, Московские духовные школы, они ознакомились с жизнью верующих в Ленинграде, посетили Ленинградскую Духовную Академию; они побывали в Одессе. В Москве они были приняты Председателем ОВЦС митрополитом Минским и Белорусским Филаретом.¹⁴⁸

В мае следующего, 1983 года, Брюс Ригдон снова возглавил паломническую делегацию, состоящую из 40 человек, которая прибыла в Советский Союз в качестве гостей Русской Православной Церкви. Делегация включала представителей Пресвитерианской и Объединенной Пресвитерианской Церквей в США, известных в своих общинах миротворческой деятельностью. 5 Мая гости были приняты в ОВЦС заместителем Председателя - архиепископом Зарайским Иовом, который в беседе с ними отметил, что глава делегации - Брюс Ригдон является не только частым и желанным гостем Русской Православной Церкви, но и активным участником проводимых ею миротворческих форумов.¹⁴⁹

¹⁴⁵ ЖМП, 1978, № 9, стр. 66

¹⁴⁶ ЖМП, 1979, № 7, стр. 4

¹⁴⁷ ЖМП, 1981, № 8, стр. 67

¹⁴⁸ ЖМП, 1982, № 8, стр. 60

¹⁴⁹ ЖМП, 1983, № 10, стр. 68

Разделившись на 2 группы, гости посетили Троице-Сергиеву Лавру, Москву, Ленинград, Ростов-на-Дону, Симферополь, Харьков, Киев, Одессу. 15 Мая они участвовали в работе миротворческого семинара, который был организован в Издательском Отделе Московского Патриархата.

В июне 1984 г. Брюс Ригдон осуществил ставшую уже традиционной поездку в Советский Союз во главе делегации представителей приходов различных Церквей США. Этот визит, проходивший с 8 по 20 июня, был организован руководством НСЦХ и отличался необычным размахом: число участников поездки составило 266 человек. В полном составе гости посетили Москву, Троице-Сергиеву Лавру, Ленинград, а затем, разделившись на 10 групп, они побывали в Армении, Грузии, на Украине, в Узбекистане и Эстонии.¹⁵⁰

А незадолго до этого визита очередная православно-пресвитерианская встреча произошла на американской земле. В мае 1984 г. в США находился архиепископ Винницкий и Брацлавский Агафангел, который прибыл сюда по приглашению организации *США - СССР: мосты к миру в мире* 27 Мая архиепископ Агафангел присутствовал за богослужением в пресвитерианском храме в г. Стамфорде, где произнес слово о миротворческом служении Русской Православной Церкви и об участии клира и мирян в движении за мир.¹⁵¹

1984 Год был, пожалуй, периодом наиболее интенсивного развития православно-пресвитерианских отношений, которые продолжали осуществляться под эгидой НСЦХ. С 3 по 21 мая этого года в США находилась делегация представителей Церквей Советского Союза, возглавлявшаяся митрополитом Крутицким и Коломенским Ювеналием. Основной целью этого визита было установление и развитие братских связей с религиозными кругами в США. Разбившись на 5 групп, делегация посетила 36 городов в 15 штатах; члены делегации встречались с руководством и членами местных Церквей и общин: Пресвитерианской, Африканской Методистской Епископальной, Методистской Объединенной Церкви Христа, Епископальной и некоторых других Церквей и общин.

Осенью того же 1984 г. в США побывала еще одна делегация представителей Церквей Советского Союза, на этот раз возглавлявшаяся архиепископом Харьковским и Богодуховским Иринеем. Гости прибыли в США по приглашению американской организации *США - СССР: мосты к миру в мире*, основанной в 1981 г. В ходе программы (с 27 сентября по 11 октября), предложенной гостям, они посетили пресвитерианские общины, в том числе и в г. Йорке (Пенсильвания). Как отмечалось в местной газете *Йорк Дейли Рекорд*, *"1 Октября вечером в Первой Пресвитерианской церкви была совершена служба за мир и понимание между США и СССР. Были прочитаны молитвы о лучшем взаимопонимании, что является целью советского визита"*. Обращаясь к гостям с приветствием, настоятель пресвитерианского храма пастор Блеир Мони сказал:

¹⁵⁰ ЖМП, 1984, № 10, стр. 57

¹⁵¹ ЖМП, 1984, № 9, стр. 57

"... Мы, конечно, не пытаем иллюзий относительно того, что этот недельный визит разрешит все проблемы, существующие в американо-советских отношениях. Но данная встреча принесет пользу, потому что позволит на неофициальном уровне познакомиться с советским народом, попытаться понять его заботы..."¹⁵²

В ходе осуществлявшейся программы, представители Армянской Апостольской и Грузинской Православной Церквей, входившие в состав делегации, - епископ Гарегин Нерсисян и протопресвитер Гурам Шаламберидзе, посетили Вест Честер и Ланкастер, где они знакомились с университетом и школами, а затем присутствовали на богослужении в пресвитерианском храме.

Важным событием, способствовавшим дальнейшему развитию отношений между Русской Православной Церковью и пресвитерианами США, явилось проведение I-й международной научной богословской конференции, посвященной 1000-летию Крещения Руси (Киев, июль 1986 г.). В работе этого форума, наряду с делегатами из разных стран и Церквей, участвовал пастор д-р Брюс Ригдон. В интервью, данном корреспонденту Издательского Отдела Московского Патриархата, он, в частности, сказал:

"... Последние годы многие из нас высказывают мысль о необходимости христианам обеих стран - и США и Советского Союза - подумать о том общем, что их объединяет - о вере во Христа, потому, что общая вера создает основу для обсуждения международных проблем, и прежде всего, проблем взаимоотношений между нашими странами..."

Переходя к более частным вопросам, Брюс Ригдон высказал мысль о том, что

"... многие люди на Западе, встречаясь с представителями Русской Церкви, в ходе экуменического общения, проявляют особый интерес к самому типу духовности, характерному для Русской Православной Церкви, для ее представителей..."

И, наконец, говоря о перспективах развития отношений между обеими Церквями, которые успешно развивались с 1956 года, под эгидой НСЦХ, Брюс Ригдон заявил:

"... в конце 3-го десятилетия с того времени, как начались наши контакты, каждая из сторон ожидает от другой стороны прежде всего выполнения своих обещаний,

*что означает продолжение и развитие наших дружественных отношений и следование взаимным договоренностям. Например, в области совместных миротворческих усилий, а также в области защиты прав человека... Мы ожидаем от всех верующих прежде всего верности Христу, верности христианским идеалам в жизни вне зависимости от обстоятельств...*¹⁵³

В последние годы связи между обеими Церквями были попрежнему интенсивными и развивались на новых уровнях. В ноябре 1886 г. делегация представителей Духовных школ Русской Православной Церкви побывала в США и посетила целый ряд пресвитерианских учебных заведений. В Чикаго делегация посетила Богословскую семинарию Мак-Кормик; здесь гости присутствовали за евхаристическим богослужением, а затем состоялась беседа с прихожанами.¹⁵⁴ Будучи в Атланте, члены делегации имели встречу с прихожанами Первой пресвитерианской церкви во главе с настоятелем Клинтоном Маршем. После этого делегация посетила Колумбийскую богословскую семинарию Пресвитерианской Церкви, где гостей встретили ректор Дж. Дэвисон Филипс и студенты, после чего состоялся обмен мнениями по церковным и социальным вопросам.¹⁵⁵

Прибыв в Нью-Йорк, гости посетили основанную пресвитерианами Объединенную богословскую семинарию. В настоящее время здесь учится около 450 человек, представители 22-х деноминаций, в том числе и несколько православных. При встрече со студентами один из членов делегации - прот. Виктор Петлюченко, рассказал о духовных школах Русской Церкви, их истории, о преподаваемых в них предметах, а студенты семинарии - о своей повседневной учебе.¹⁵⁶

Знаменитая Принстонская Богословская семинария, ведущая свою историю с начала XIX века, также была основана пресвитерианами. Здесь члены делегации Русской Православной Церкви встретились с ее профессорами и учащимися. Профессор Чарльз Уэст приветствовал гостей в большой аудитории и представил их собравшимся. Глава делегации - прот. Владимир Сорокин (ныне - ректор Ленинградской Духовной Академии) ознакомил аудиторию с историей Православия на Руси, с современными направлениями православного богословия. Протоиакон Владимир Назаркин осветил миротворческую деятельность Русской Церкви; большой интерес вызвал рассказ О. Пономаревой о деятельности регентского класса при ЛДА и С.О. Пономарева и Т. Волгина рассказали о роли и значении женщин в Русской Православной

¹⁵³ ЖМП, 1987, № 2, стр. 8, II

¹⁵⁴ ЖМП, 1987, № 6, стр. 66

¹⁵⁵ Там же, стр. 65

¹⁵⁶ ЖМП, 1987, № 8, стр. 63

Россия и Пресвитериане США

Церкви, ответили на многочисленные вопросы собравшихся.¹⁵⁷

В последнее время представители Русской Православной Церкви, посещающие США, все чаще бывают гостями пресвитерианских учебных заведений. Так, в апреле 1987 г. доцент ЛДА архимандрит Августин (Никитин) посетил пресвитерианскую семинарию в Питтсбурге - одну из старейших в США, где имел встречу с ее руководством и присутствовал за богослужением в храме этой духовной школы.

Говоря о перспективах дальнейшего сотрудничества между Русской Православной Церковью и пресвитерианами США, следует стремиться к тому, чтобы выявлять то общее, что сближает верующих обеих Церквей.

*"... Участие Православия в экуменическом движении побуждает нас к определению в инославии общих христианских духовных ценностей. Их немало в теории и практике реформатско-пресвитерианских Церквей, - пишет современный православный автор. - Для Православия представляет общехристианскую ценность идея Кальвина о необходимости тщательного изучения Библии и высокой библейской образованности для служителя Церкви Христовой..."*¹⁵⁸



¹⁵⁷ Там же, стр. 64 - Статья: Макарий, игумен, преподаватель Одесской духовной семинарии. С визитом в Духовные учебные заведения США.

¹⁵⁸ К. Логачев, ПРЕСВКО, ЖМП, 1976, № 3, стр. 67

ПРЕСВИТЕРИАНЕ В США

Штат	Население * штата	Пресвитериане в %
ПЕННСИЛЬВАНИЯ	12.001.000	4.0
НЕБРАСКА	1.602.000	3.7
АЙОВА	2.834.000	3.6
СЕВ. КАРОЛИНА	6.489.000	3.5
КАНЗАС	2.495.000	3.3
ЮЖ. КАРОЛИНА	3.470.000	3.0
ДАЛАВЭР	660.000	2.8
ЮЖ. ДАКОТА	713.000	2.7
ВИРГИНИЯ	6.015.000	2.7
НЬЮ-ДЖЕРСИ	7.721.000	2.4
ОГАЙО	10.855.000	2.4
ЗАП. ВИРГИНИЯ	1.876.000	2.4
СЕВ. ДАКОТА	667.000	2.2
ВАЙОМИНГ	479.000	2.2
КОЛОРАДО	3.301.000	2.0
ИНДИАНА	5.556.000	2.0
МИННЕСОТА	4.307.000	1.9
МИССУРИ	5.141.000	1.9
ТЕННЕССИ	4.895.000	1.8
ДЖОРДЖИЯ	6.342.000	1.8
ИЛЛИНОЙС	11.614.000	1.7
МИЧИГАН	9.240.000	1.7
МОНТАНА	805.000	1.7
ВАШИНГТОН	4.648.000	1.7
ФЛОРИДА	12.335.000	1.6
ОКЛАГОМА	3.242.000	1.6
ОРЕГОН	2.767.000	1.6
АЛЯСКА	524.000	1.4
КЕНТУКИ	3.727.000	1.4
НЬЮ-ЙОРК	17.909.000	1.4
ТЕХАС	16.841.000	1.4
АРКАНЗАС	2.395.000	1.3
АЙДАХО	1.003.000	1.3
МЭРИЛАНД	4.622.000	1.3
НЬЮ-МЕКСИКО	1.507.000	1.3
АРИЗОНА	3.489.000	1.2
ВИСКОНСИН	4.855.000	1.2
АЛАБАМА	4.102.000	1.1
КАЛИФОРНИЯ	28.314.000	1.1
МИССИССИПИ	2.620.000	1.1

Общее количество церквей: 12.440

Процент всего населения США: 1.8

Процент из всего населения США регулярно посещающих церкви: 3.5 %

* US Census, 1988



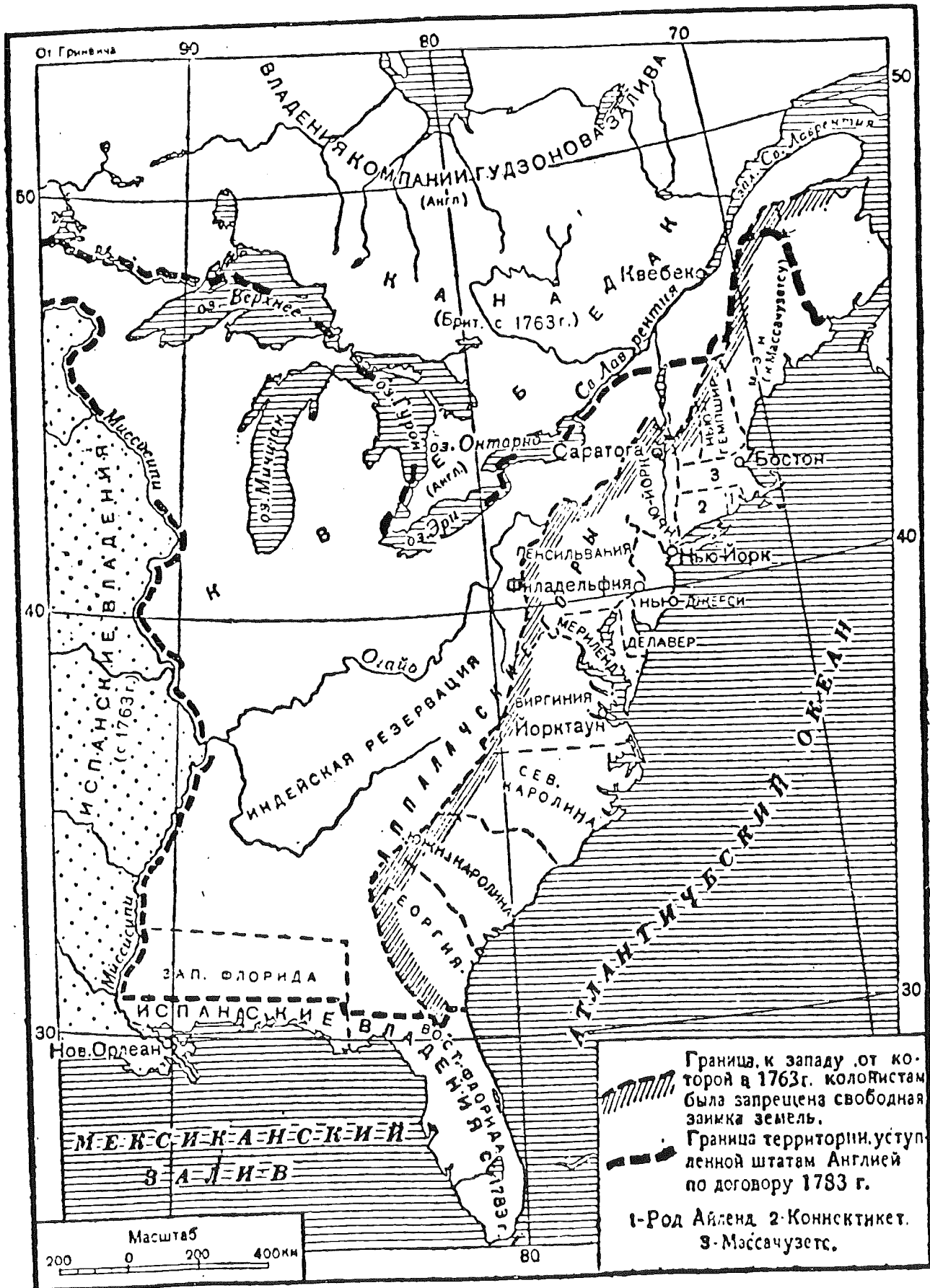
РУССКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ И МЕТОДИЗМ В США

"...Самая обширная группа сект в Америке есть группа названий, причисляющих себя к методизму. Это наследники того могущественного религиозного движения, которое развилось в Англии с необычайной силой в то самое время, когда английская рационалистическая мысль, перейдя на материк, вызвала во Франции период энциклопедизма. Нельзя не удивляться энергии нескольких оксфордских студентов, которые задумали в скромной келье своего полу-монастырского университета, обновить религиозную жизнь Англии и, без поддержки, без капиталов, без особой учености, несмотря на всевозможные преследования, неудачи, мелочные дразги и весьма крупные опасности, организовали секту, которая считала уже при жизни Джона Уэслиа своих последователей сотнями тысяч, а теперь считает их миллионами..." - этими словами начинается описание движения методистов, опубликованное в русской периодической печати во второй половине XIX в.¹⁶⁹

Большинство русских исследователей, писавших о методизме, большое место отводили истории этого движения в Англии и в меньшей степени - США. Поэтому особый интерес представляет упоминание о том, как один из зачинателей методистского движения - Джорж Уайтфильд, соратник Джона Уэслиа, в 1739 г. посетил США.

"...Особенно замечательно в этом отношении было действие проповеди Уайтфильда в Америке при проезде из Нью Йорка в Саванну, - пишет русский публицист П. Л. Лавров. - Это было триумфальное шествие. Сблизки и издалека шли тысячи (людей) его слушать. Его проповедь сопровождалась теми же необычайными явлениями, которые совершались и в Англии.

¹⁶⁹ П. Л. Лавров, Северо-американское сектаторство, Отечественные записки, 1868, № 4, стр. 460-461, карта сев.-американских колоний на стр. 82. Далее указано как П. Л. Лавров, САС



Североамериканские колонии Англии во время войны за независимость.

*Тысячи слушателей громко вскрикивали, ломали себе руки, и падали как бы мертвые на землю; другие плакали навзрыд. Даже на обратном пути (от места проповеди) не прекращались вопли отчаяния и прерывались лишь громкими молитвами отдельных групп. Стоны и крики детей продолжались однажды всю ночь и часть следующего дня...*¹⁶⁰

Американские методисты и П.П. Свинын

Одним из первых русских исследователей, завязавших близкие отношения с американскими методистами, был писатель и художник П.П. Свинын. Будучи на службе в министерстве иностранных дел, П.П. Свинын в сентябре 1811 года отправился в Америку, где пробыл до середины 1813 г. в качестве секретаря первого генерального русского консула в США А.Я. Дашкова. Свинын поселился в Филадельфии, где находилось русское генеральное консульство.

В Филадельфии Свинын часто посещал *"африканскую методическую церковь"*: *"Я проводил здесь неоднократно по нескольку дней в беспрестанном изучении их (методистов - авт.) и верным изображением обогатил собрание рисунков моих об Америке"*, - писал П.П. Свинын.¹⁶¹ По свидетельству американских искусствоведов, филадельфийские акварели Свинына являются самыми ранними зарисовками общественной жизни города; на одной из них изображено богослужение у негров-методистов.¹⁶²

В своей книге *"Опыт живописного путешествия по Северной Америке"*

¹⁶⁰ Там же, стр. 465

¹⁶¹ П.П. Свинын, Опыт живописного путешествия по Северной Америке, Спб. 1815, стр. 54.
Далее указано как П.П. Свинын, ОЖШСА.

¹⁶² А.Н. Николюкин, Литературные связи России и США, М. 1981, стр. 137, см. эту иллюстрацию между стр. 160-161, Оригинал находится в собрании Русского Музея в Ленинграде, *"В Филадельфии часто летом собираются методисты на чистом воздухе в тесных переулках отправлять свои молитвы, что изображает при сем картинка"* - сообщил Свинын, (цит. по: Николюкин, стр. 57)

Русская Православная Церковь и Методизм в США

(Спб. 1815) Свиныйин приводит описание молитвенного собрания методистской общины в Филадельфии.

"... Мы вошли в большую залу, весьма слабо освещенную факелами, - пишет русский автор. - Мы подошли почти к самой кафедре и сели на третьей лавке. Зала была полна черных; по правую сторону находились мужчины, а по левую - женщины. Проповедник читал на кафедре псалмы из Священного Писания. При конце каждого псалма все слушатели, мужчины и женщины, громким и пронзительным голосом пели стихи на один лад. Сие продолжалось около получаса. Когда же проповедник перестал читать, все оборотились к дверям, упали на колени, преклонили к земле голову, застонали раздирающим сердце голосом. После этого священник продолжал читать Псалтырь, и кончив чтение, сел на стул; тут все встали и хором запели псалмы, попеременно - то мужчины, то женщины, что продолжалось около 20 минут. Потом наступило молчание и тишина, столь глубокая, какая бывает обыкновенно перед бурей, когда сердце трепещет в ожидании чего-то неизяснимого..."

так русский исследователь воспринял необычное для православного христианина молитвенное собрание методистов. Еще более поразила его проповедь пастора.

*"... Главным голосом проповедник начал свое поучение, изъясняя высоким стилем ужасы ада и гнев Божий, - продолжает П.П. Свиныйин. - Сначала все шло довольно спокойно, но мало-помалу проповедник воспламенялся и страшными картинками и телодвижениями восплалял воображение слушателей. Тут со всех сторон послышались стенания кающихся, крики и восклицания; наконец, когда он сильным, поражающим голосом, изрек "разрушение Вселенной", указал на "черную тучу", чреватую все разрушающими громами, и описал муки и страдания, ожидающие грешников, тогда потрясло основание храма, и поколебались своды от их крика..."*¹⁶³

Книга, в которой П.П. Свиныйин приводит это описание молитвенного собрания афро-американских методистов, была издана в России в 1815 г. А в следующем, 1816 г. в Филадельфии была создана Африканская Методистская Епископальная Церковь (в США).

"... Эта ветвь американского методизма была организована в Филадельфии в 1816 г. несколькими цветными членами секты, которые отделились от главной ветви для того, чтобы иметь

¹⁶³ П. П. Свиныйин, ОЖШСА, стр. 47-50

Русская Православная Церковь и Методизм в США

большие преимущества и свободу действий, нежели это было, как они думали, пока они составляли одно целое с белыми братьями,- отмечалось в русской печати. - В учении, управлении и церковных обычаях они не различаются существенно от главной ветви... " 164

В русской печати, сообщавшей о методистах на основании американских источников, освещался также вопрос о проблеме апостольского преемства в этой Церкви, основанной в Англии Джоном Уэсли. Так, в справочном издании *"Секты и вероучения в Соединенных Штатах Северной Америки"* (Спб, 1896), сообщается о том, что Джон Уэсли, будучи священником Англиканской Церкви, в течение многих лет допускал к совершению таинств только лишь священников, посвященных епископами, имевшими апостольское преемство, и сам не решался принимать на себя власти рукоположения. Но когда епископ Лондонский отказался рукополагать священников для методистских общин в Америке, и во время войны за независимость 1775-1783 гг. они были оставлены без таинств, тогда Уэсли в 1784 г. назначил, или посвятил, через возложение рук, двух человек, и дал им власть посвящать других. Он поставил Томаса Кока, доктора права, который был уже пресвитером Англиканской Церкви, - суперинтендентом методистских общин в Америке, и назначил отдельно для той же цели Александра Матера, который не был посвящен епископской властью.¹⁶⁵

В связи с этим интересно наблюдение П.П. Свиньина, который отмечал, что Методистская Церковь в США в начале XIX в. имела епископальное возглавление: *"Церковь методистов управляется епископом, и догматы ее во многом сходствуют с протестантской религией"*, - пишет он.¹⁶⁶

Во время путешествий по стране - на север до штата Мэн и на юг до Вирджинии, П.П. Свиньин мог составить представление о масштабах методистского движения в США и об его особенностях.

"... Нью-Йорк есть колыбель секты методистов в Северной Америке,- пишет он.- Основателем ее был в 1766 г. Филипп Эмбюри, ирландский проповедник. Секта сия распространилась по всей Америке с невероятной быстротой. Большая часть живущих здесь негров суть жаркие ее исповедатели..." 167

¹⁶⁴ Секты и вероучения в Соединенных Штатах Северной Америки.

Спб. 1896, стр. 110, *"Самое большое число членов (методистов - авт.) в Южной Каролине, Джоржии, Алабаме, Арканзасе и Миссисипи. Всех членов 452.725. Всех организаций 2481; зал для богослужения 131; все остальные организации совершают богослужения в залах, где собираются митинги"* (там же, стр. 110). Эти данные приведены в этом издании на основании составленного по официальному изданию американского правительства "Report on Statistics of Churches", 1890, Далее указано как СИБВССША

¹⁶⁵ Там же, стр. 101-102

¹⁶⁶ П. П. Свиньин, ОЖШСА, стр. 54

¹⁶⁷ Там же, стр. 46-47

Русская Православная Церковь и Методизм в США

В своем сочинении П. П. Свиньин выделил отдельную главу, назвав ее *«Вероисповедание в Соединенных Американских Облaстях»* (стр. 43-80). Здесь он перечисляет различные протестантские движения, всякий раз упоминая и о методистах. *«Конгрегационалисты, пресвитериане, епископалы, квакеры и методисты суть самые многочисленные секты из великого числа оных в Соединенных Облaстях находящихся»*; ¹⁶⁸ *«методисты и квакеры суть из числа господствующих сект в Соединенных Облaстях»*. ¹⁶⁹

Причину быстрого распространения методизма в США П. П. Свиньин усматривал в их необычайно активной миссионерской деятельности. По словам русского исследователя, методисты

«... почитают долгом предпринимать путешествия для проповедания слова Божия. Они ездят из страны в страну и совершают иногда свои молитвы в дремучих лесах, куда собираются многочисленные толпы слушателей и любопытных из весьма отдаленных мест...» ¹⁷⁰



¹⁶⁸ Там же, стр. 22

¹⁶⁹ Там же, стр. 46

¹⁷⁰ Там же, стр. 54

Американский методизм в освещении русской печати 2-й половины XIX в.

Эти сведения относились к началу XIX века, а в середине того же столетия русские читатели могли ознакомиться с данными, подтверждавшими слова П.П. Свиньина и свидетельствовавшими о плодах деятельности методистских миссионеров.

"... Методистов насчитывалось в Америке в 1856 г. до 5,5 миллионов или даже до 6,5 миллионов,¹⁷¹ - отмечалось в русской прессе.- Они имели немногим менее 9.000 поставленных священников, но вместе с проповедниками-мирянами, число всех проповедников было более 22.000. Церквей у них было до 14.000. В 1854 г. они содержали 24 коллегии с 99 профессорами и 1.779 учащимися, 199 женских семинарий и коллегий с 11.678 ученицами, 19.146 воскресных школ, где было 129.885 учителей и 691.700 учеников. Библиотеки коллегий заключали 61.270 томов, а библиотеки воскресных школ 1.959.628 томов. Они издавали 10 трехмесячных и месячных журналов и 24 газеты. По самому своему историческому развитию и по крепости своей церковной организации, методисты особенно направляют свою деятельность на внутреннюю и на внешнюю миссию. Методисты завели свои общины и между немецкими переселенцами. Почти все негры - епископальные методисты. Подобно баптистам и согласно традиции самого Уэслея, методисты особенно действуют среди простого сословия..."¹⁷²

При этом следует отметить, что быстрый рост числа методистов в США не обошелся и без кризисных явлений. Как сообщал тот же автор, - П.Л. Лавров,-

¹⁷¹ По другим данным, производившимся в русской печати, это число могло быть завышенным. Действительно, число последователей методизма в США непрерывно росло. Если в 1791 г. их насчитывалось 58 тыс. человек (см. "Христианский поборник", 1909, № 2, стр. 12), то к 1872 г. в США было 2 млн. 60 тысяч методистов; действовали 25.278 общин (см. Н. Барсов, Методисты, Энциклопедический словарь Ф.А. Брокгауза и И.А. Ефрона, Спб. 1896, т. 19, стр. 187

¹⁷² П.Л. Лавров, САС, стр. 470

Русская Православная Церковь и Методизм в США

"... методизм в Америке распался в 1844 г. на две секты по совершенно практическому и специально американскому вопросу. Не различаясь ни догматами, ни организацией, Южная Церковь епископальных методистов отделилась от Северной потому, что пожелала удержать "особенное учреждение" - юга - рабство негров, тогда как Церковь епископальных методистов, не прибавляющая наименования "южной", постоянно проповедует против рабства..."¹⁷³

После того, как кризис в лоне Методистской Церкви был преодолен, в русской печати появилось сообщение об этом. Для напоминания русским читателям сообщалось, что Методистская Епископальная Церковь (Южная)

"... была организована на конвенции, состоявшейся в Луисвилле, в Кентукки в 1845 году, из южных конференций, которые приняли план отделения, признанный общей конференцией Методистской Епископальной Церкви на ее митинге в Нью-Йорке в 1844 г. Причиной разделения был невольнический вопрос..."¹⁷⁴ И далее говорилось о том, что только - "после 1876 г. был восстановлен братский союз между этими двумя Церквями".¹⁷⁵

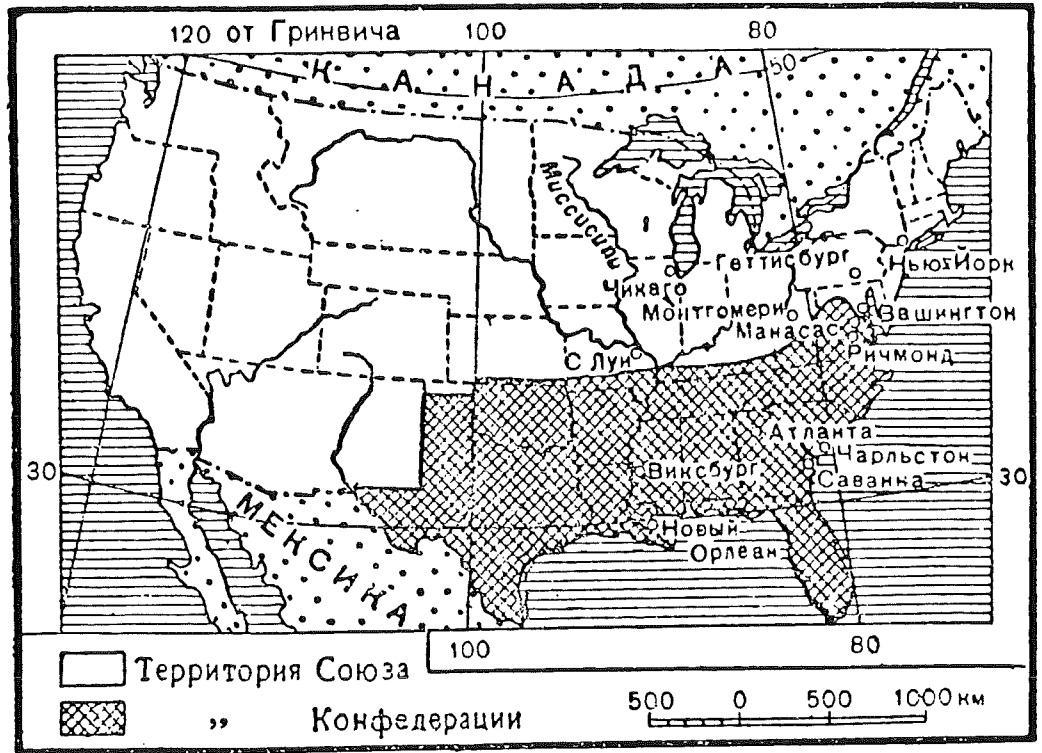


¹⁷³ Там же, стр. 463

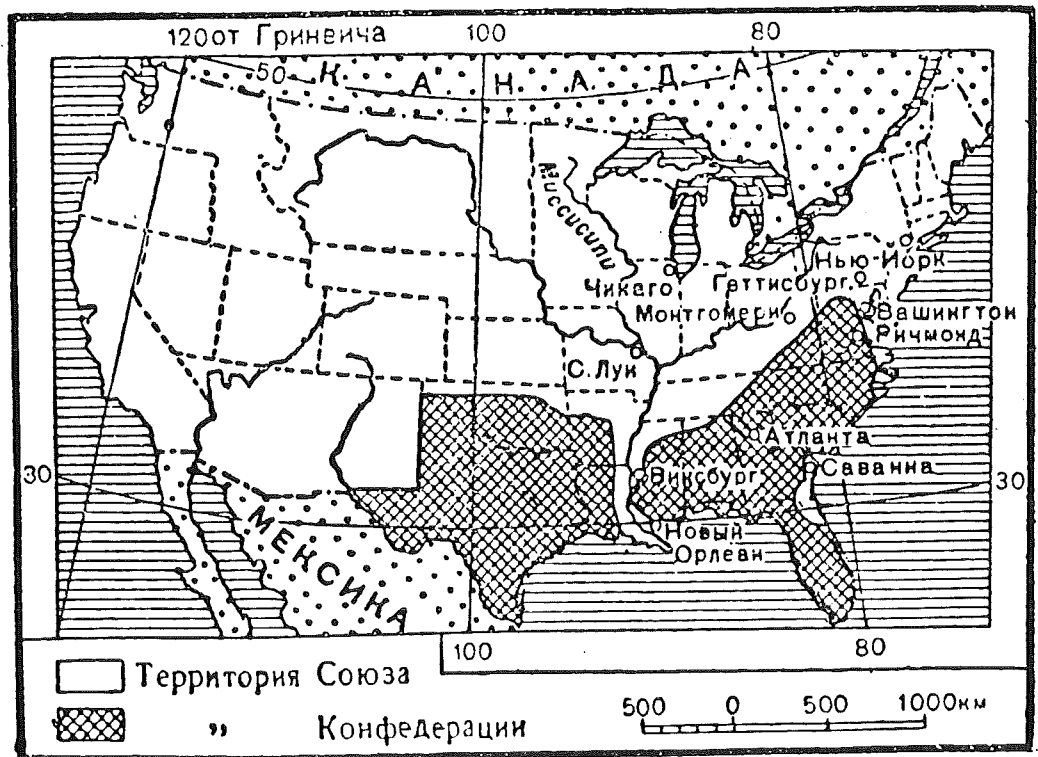
¹⁷⁴ СИБВССША, стр. 115, территории Союза и Конфедерации во время гражданской войны см. на стр. 89

¹⁷⁵ Там же, стр. 118.

Здесь же приводились данные о Южной Методистской Церкви: на середину 1890-х гг. в ней насчитывалось 1.209.276 человек, при 15.017 общинах, располагавших 12.688 зданиями для молитвенных собраний (стр. 118)



Территории Союза и Конфедерации в начале войны.



Территории Союза и Конфедерации в 1863 г.

Методизм в США в исследовании М. Триго

Особое место в ознакомлении русских читателей с жизнью американских методистов принадлежит публицисту М. Триго, который в 1876 г. выступил на страницах журнала "Дело" со статьей *"Религиозные секты в Америке"*.

*"... В сущности, национальной религией в Соединенных Штатах следует считать методизм, - писал М. Триго. - Секта методистов своей численностью и влиянием значительно превосходит остальные секты. Демократический способ управления общинами льстит прирожденному американцу инстинктам свободы, индивидуальности и самоуправления... Методизм - религия большинства. Методистская Церковь удовлетворяет стремлениям к известной умственной независимости и к идеалу, доступному всякому по своей простоте..."*¹⁷⁶

Эту мысль русский автор подкрепляет статистическими данными. Так, по сведениям, почерпнутым им из американских источников того времени, в середине 1870-х годов в США было не менее 65 тысяч христианских храмов и молитвенных зданий, причем 33% из них принадлежали методистам.¹⁷⁷ Большое внимание М. Триго уделил описанию особенностей религиозной жизни членов Африканской Методистской Епископальной Церкви в США. Он подчеркивал те моменты в духовной практике членов этой Церкви, которые были нетрадиционны для православных христиан.

"... Негры-методисты к своим верованиям не прибавили поклонения иконам, оставаясь на почве протестантизма, - писал М. Триго. - Посредством одного своего воображения, без помощи всяких наружных знаков, негр доходит до того, что

¹⁷⁶ М. Триго, *Религиозные секты в Америке*. Дело, 1876, № 5, стр. 115

¹⁷⁷ Там же, № 3, стр. 275

Остальное количество храмов распределялось в следующем соотношении: из них: 22% принадлежало баптистам, 11% - пресвитерианам, 10% - конгрегационалистам, 6% - католикам, 4% - Епископальной Церкви, 4% - лютеранам, 2% - реформатам, 8% - квакерам, мармонам и другим христианским и нехристианским объединениям. (см. там же, № 3, стр. 275)

Русская Православная Церковь и Методизм в США

видит самого Христа, обращается к Нему, слышит Его ответы, беседует с Ним..."¹⁷⁶

Далее русский автор описывал молитвенное собрание в негритянской общине методистов; по своему характеру оно было сходно с тем, что мог наблюдать в Филадельфии П. П. Свиньин в начале XIX столетия. Статья М. Триго примечательна тем, что в ней (вероятно, впервые в русской периодике) сообщаются сведения о "спиричуэлс" - духовных песнопениях, широко использовавшихся в негритянских методистских общинах при богослужениях. Рассказав об эмоциональной проповеди пастора, М. Триго продолжает далее:

*"... Потом собрание стало петь духовные песни, известные у негров под названием "спиритуалов". Эти песни импровизированы христианскими рапсодами, певцами и поэтами, они не отличаются строгой последовательностью. Поются они со всевозможными жестами, движениями головы, руками, ногами, всем телом, сопровождаются вскрикиваниями, воплями, вздохами и ликованиями... Нужно заметить, что негры недавно еще считали свое пение необходимой частью богослужения. Церкви или, скорее, часовни их называются домами хвалений или песнопения. Ночи, проводимые или в молитвах, пении и плясках, называются хвалебными ночами..."*¹⁷⁹

Далее автор приводил для русских читателей образцы самых распространенных спиричуэлсов; эти песни как бы "приотворяют перед нами дверь негритянской хижины, и мы бросаем взгляд внутрь его жалкого, с низким потолком, темного и убогого шалаша". Текст приведенного М. Триго духовного песнопения, принадлежал к так называемой "Иорданской" категории спиричуэлс. Погруженные в великую скорбь рабы, ожидали своего освободителя - Моисея, явившегося им после долгого ожидания. Они бежали из Египта, места своего рабства, они блуждали по громадным, бесконечным пустыням. Широко разлившиеся и глубокие воды Иордана отделяли их от Ханаанской обетованной земли, той страны с молочными и медовыми реками, которая была дана им в наследство:

*Мой брат, берегись сатаны!
Моя армия переходит через реку.
Мой брат, берегись сатаны!
Моя армия переходит через реку.*

Таков был припев между куплетами, которые затем приводились ниже:

*Сатана очень занят;
Мой брат, осыпь свое лицо пеплом.*

¹⁷⁶ Там же, № 5, стр. 134

¹⁷⁹ Там же, стр. 136

Русская Православная Церковь и Методизм в США

*Надень кожаный фартук,
Мы станем переходить через Иордан,
Эту реку, что течет, вечно течет,
Мы станем переходить Иордан,
Мы станем переходить через воду глубокую,
Мы станем переходить реку.
Армия фараона уже потонула,
Мы станем переходить большой поток!*

И вот они, наконец, решаются начать переправу:

*Михаил гребет к берегу, аллилуия!
Лодка Михаила - Евангелие святое, аллилуия!
Берег - это небо! Аллилуия!
Скажи: пришла ли туда моя маменька? Аллилуия!
Смотри, вот она на вершине утеса, аллилуия!
На утес во имя Христа, вскочила маменька, аллилуия!
Михаил, Михаил, гребни с песнью: аллилуия!
Ангел Гавриил труби в трубу: аллилуия!
Моя сестра, помогай, помогай грести, аллилуия!
Иордан широк, он быстр, аллилуия!
Иисус стоит там, он зовет нас, аллилуия!
Скажи, будет ли там он, мой масса (господин - авт.?)
аллилуия!¹⁸⁰*

Комментируя приведенный текст, автор замечает, что во время войны с рабовладельцами полки негров, переходя реку или хватаясь за весла, всегда пели один из этих гимнов. Что же касается пения спиричуэлс при богослужении, то

"...во время общих молений негров, когда молитвы и поучения успели уже произвести свое действие, верующие складывают в кучи около стен все скамейки, запевают один из вышеприведенных гимнов, становятся один возле другого и начинают двигаться, - продолжает М. Триго. - Шаг постепенно ускоряется и мало-по-малу переходит в прыжки; ударяя себя по бедрам или по коленям, или же ударяя рукой об руку, выбивают такт. Таков общий тип "ликований" и сопровождающих их танцев, но тип этот имеет несколько видовых различий. Моления в Вирджинии происходят иначе, чем в Джорджии, Алабаме, Флориде и Южной Каролине. Точно так же в каждом штате, в каждом кантоне предпочитают один какой-нибудь танец и дают ему имя этого кантона..."¹⁸¹

¹⁸⁰ Там же, № 5, стр. 137-138

¹⁸¹ Там же, стр. 139

Русская Православная Церковь и Методизм в США

Переходя к описанию особенностей религиозной жизни в США в целом, М. Триго говорит о *"полевых митингах"* (camp-meetings), то есть многочисленных молитвенных собраниях верующих под открытым небом. Давая оценку этому явлению религиозной жизни США, русский исследователь замечает, что

*"... "полевые митинги" - это чисто протестантское учреждение; оно интересно в том отношении, что вполне характеризует протестантизм Соединенных Штатов и имеет аналогию с католическими богомольными путешествиями Западной Европы. Число лиц, принимающих ежегодное участие в полевых митингах, доходит до нескольких сот тысяч..."*¹⁸²

Повествование о полевых митингах автор связывает с историей методизма далеко не случайно, подчеркивая, что *"учредителями полевых митингов были методисты. Их примеру последовали баптисты, спиритуалисты и многие другие секты"*.¹⁸³ Далее излагается история этого движения - от его первоначальных форм до дальнейшего развития во второй половине прошлого столетия.

*"... В первое время богомольцы жили среди лесов в шатрах, устроенных из древесных ветвей, - пишет М. Триго. - Но любовь к комфорту взяла свое, и вместо шатров появились весьма солидные здания из камня или дерева, которые служат временными жилищами месяц в году, в конце лета, то есть в самое лучшее время года..."*¹⁸⁴

Отечественный публицист не ограничивается общим описанием полевых митингов, но приводит конкретные места их проведения, как бы приглашая русских читателей вместе с ним мысленно побывать там.

"... Первым городком, устроенным для этой цели, считается Винейард, в штате Массачусетс, напротив прелестного города Нью-Бедфорд. Он основан 40 лет тому назад (в начале 1830-х годов - авт.) 8-ю методистскими церквами," - сообщает М. Триго, и продолжает далее: *"другое замечательное место для полевых митингов - Уиллимантик в Коннектикуте, куда собираются преимущественно соседние фермеры. Здесь среди дикого елового леса расположено 50 обширных бараков, разделенных каждый на несколько квартир; посреди них высится обширная хижина с платформой, служащей кафедрой для ораторов. На ступенях лестницы, ведущей на платформу, во время митинга располагаются от 20 до 30 девиц, поющих гимны в антрактах между проповедями и*

¹⁸² Там же, № 2, стр. 276

¹⁸³ Там же, стр. 276

¹⁸⁴ Там же, стр. 276

Русская Православная Церковь и Методизм в США

общими молитвами... На митингах в Уилимантике собирается от 5 до 6 тысяч человек... " 185

Примечательно, что такие молитвенные собрания производили на верующих весьма благотворное воздействие, о чем свидетельствуют следующие строки:

"... Самые экзальтированные из методистов после молитвы остаются по 2 часа, стоя на одном месте, почти без движения. Их называют "искатели прощения" (Seekers of pardon), они ждут, что небо развернется над ними и на них сойдет Дух Святой в виде голубя..." 186

И, наконец, подводя итог всему сказанному о полевых митингах, М. Триго говорит о веротерпимости, царившей на этих многолюдных собраниях, где присутствовали не только методисты, но и представители других христианских Церквей:

"... Религиозное соперничество настолько уменьшилось, что на методистских митингах допускаются проповедники, принадлежащие к другим сектам; требуется только одно: чтобы они непременно стояли на почве Библии в противном случае их уличают и они бываюи вынуждены удалиться. Однако же многие из иноверных проповедников пользуются большим успехом между методистами..." 187

Традиция веротерпимости, издавна установившаяся на американских землях, в большей степени была обязана принципу невмешательства государства в религиозную сферу жизни. Однако, подчеркивает М. Триго, это удивительным образом сочеталось с тем, что

"... в Соединенных Штатах в каждой публичной церемонии участвует религиозный элемент. Всякий политический акт сопровождается здесь молитвой. Закон предписывает посты и дни праздников. Президент имеет своего пастора; каждая палата тоже, и не одного, а нескольких, различных сект: сегодня открывал заседание пастор методистской секты, вчера - баптист, в следующие дни будут читать молитвы пастор Епископальной Церкви или католик..." 188

Полевые митинги представляли собой такое же удивительное сочетание: религиозный энтузиазм верующих отнюдь не противоречил увлечению внеш-

¹⁸⁵ Там же, стр. 277

¹⁸⁶ Там же, стр. 280

¹⁸⁷ Там же, стр. 282

¹⁸⁸ Там же, № 3, стр. 264

Русская Православная Церковь и Методизм в США

ними атрибутами цивилизации. Завершая свое повествование о жизни методистов в США, М. Триго писал:

*"... Замечательно, что почти исчезнувшие в Европе, эти явления (полевые митинги авт.) возобновились в Новом Свете, в либеральной республике, стоящей на высоте современной цивилизации и удивляющей мир чудесами своей промышленности, силой изобретательности и жизненной энергией..."*¹⁸⁹

Примечательно, что в том же самом 1876 году, когда М. Триго писал о методистах, в журнале "Дело" появилась другая статья, где сообщалось о борьбе членов методистских общин с социальными пороками. Так, говоря о проблеме распространения алкоголизма в промышленных странах, русский автор отмечал, что

*"... первый поход против этого общественного зла был предпринят женщинами wesleyанской (методистской - авт.) Церкви; он заслуживает полного уважения. Первый почин был сделан в Цинциннати; толпа женщин после церковной службы отправилась по улицам и, останавливаясь перед питейными заведениями, пела гимны и горячо молилась, чтобы Господь обратил на путь истинный пьяниц и эксплуатирующих их кабатчиков. Сначала посетители питейных заведений осыпали насмешками этих новых крестоносцев, но вскоре привязанность американцев к гимнам взяла свое; сняв шляпы, мужчины, как внутри заведений, так и на улицах, стали вторить религиозному пению, а когда женщины возвратились в церковь, за ними последовали толпы мужчин, наэлектризованных религиозным одушевлением поборниц трезвости. В продолжение нескольких недель ежедневно повторялась эта сцена... Уже тысяча питейных заведений была закрыта благодаря женщинам, как в дело вступились власти и, под предлогом стеснения торговли и беспорядков на улицах, положили конец благодетельной, хотя и очень оригинальной реформе..."*¹⁹⁰

¹⁸⁹ Там же, № 5, стр. 142

¹⁹⁰ В. Т. Северо-Американские Соединенные Штаты после столетнего существования "Дело", 1876, № 1, отд. XIII, стр. 9

История методизма в труде епископа Иоанна (Митропольского)

В 1876 г. в России вышел из печати I-й том сочинения епископа Иоанна (Митропольского) под названием *Из истории религиозных сект в Америке*; а еще через год появился второй том этого труда.¹⁹¹ С 1870 по 1877 год епископ Иоанн находился в США, духовно окормляя Аляскинскую и Алеутскую епархию. За время своего пребывания в Новом Свете он собрал обширный материал по истории методизма в США; первые два тома его 5-ти томного сочинения полностью посвящены истории этого движения.

Первый том посвящен истории методизма в Англии и частично в США (1-122 стр.). Епископ Иоанн рассматривал здесь проблему епископского преемства, и отмечал, что в Великобритании

*"... Англиканская Епископальная Церковь положила правилом не допускать методистов до кафедр церковных; миряне, принадлежавшие сообществу методистов, были лишены приобщения (Евхаристии - авт.) со стороны Англиканской Церкви, так что, в случае, когда не было священника методистского, этим последним нужно было избирать что-нибудь одно: или приобщаться у диссентеров, или оставаться вовсе без приобщения. Вследствие этого последнего побуждения, некоторые из наиболее горячих сторонников методизма начали приходить к мысли отделиться решительно от всякого сообщества с Церковью господствующей и создать свою иерархию с правом совершать и приобщение независимо от Церкви Епископальной..."*¹⁹²

Будучи епископом Русской Церкви, владыка Иоанн уделил особое внимание взаимоотношению методистов с православной иерархией, налаженному ими в связи с разрывом с Церковью Англии.

¹⁹¹ Москва, 1876-1877

¹⁹² Епископ Иоанн (Митропольский), *Из истории религиозных сект в Америке*, ч. 1, М. 1876, стр. 103

Русская Православная Церковь и Методизм в США

"... В то время как между методистами происходили совещания об установлении таких или иных решительных отношений к господствующей Церкви, т. е. быть ли в единении с нею или отделиться от нее, трое проповедников: Джон Джонс, Самсон Станифорд и Фома Брайант приняли рукоположение от епископа греческого вероисповедания Еразма, который в 1763 г. был в Лондоне (епископ Аркадии с о. Крит - авт.)", - пишет епископ Иоанн, отмечая далее, что основатель методизма - Джон Уэсли, "внутренне убежденный в догматическом значении епископского рукоположения, но, или не желая вступать в связь, или не надеясь на то, что его примут в свои связи епископы Англиканской Церкви, пришел к мысли ходатайствовать о рукоположении своих проповедников епископом греческим..."¹⁹³

Епископ Иоанн снова возвращается к этой необычной для православного архиерея форме взаимоотношений с протестантами; он уточняет, что

"... Уэсли просил епископа Еразма, чтобы тот рукоположил для него в пресвитера Дж. Джонса, его главного помощника, человека, по свидетельству Уэсли, замечательной учености и глубокого благочестия, трудившегося с Уэсли 17 лет. Еразм не отказался, и рукоположение было совершено. Лишь только сделалось известным о рукоположении Дж. Джонса, как по следам его пошли и другие некоторые, и Еразм рукоположил и еще 4-х человек. Некоторые из методистов, рассчитывая на необыкновенное добродушие греческого епископа, просили было его посвятить их в епископы, но епископ отвечал им, что по правилам Греческой Церкви один епископ не может рукоположить кого-либо во епископа..."¹⁹⁴

Таким образом, как видно из приведенных епископом Иоанном сведений, в иерархической преемственности методистского духовенства присутствовала не только англиканская, но и православная линия.

Проживая в течение ряда лет в США, епископ Иоанн мог наблюдать за религиозной жизнью американских методистов, и в своей книге он излагает начальную историю распространения методизма в Новом Свете. Он сообщает о том, что в 1764/5 годах в Нью-Йорк из Ирландии прибыла партия эмигрантов, и что между ними было несколько человек методистов; в составе этой партии был Филипп Эмбюри, - "лицо достопамятное в истории методизма американского". Через несколько лет число методистов в Америке увеличилось и у них возникла нужда в духовном руководстве. Как отмечал епископ Иоанн, на конференции методистов, состоявшейся в 1769 году в Лондоне, речь шла о том, что

¹⁹³ Там же, стр. 114

¹⁹⁴ Там же, стр. 115

Русская Православная Церковь и Методизм в США

"... от братьев нью-йоркских, кои устроили у себя проповеднический дом, получена настоятельная просьба придти и помочь им. Вызвались Ричард Боардман и Иосиф Пальмор... После 9-недельного плавания Боардман и Пальмор прибыли в Америку; первый поселился в Филадельфии, а последний в Нью-Йорке"; - пишет епископ Иоанн и сообщает далее, что Пальмор и Боардман, трудившиеся один в Нью-Йорке, другой в Филадельфии, утешались обширным полем деятельности в обращении негров и просили братьев своих английских о советах и вспомоществовании... ¹⁹⁵

Во втором томе своего сочинения (стр. 1-148) епископ Иоанн подробно излагает структуру Методистской Церкви, ее чинопоследования, такие как крещение, рукоположение во епископа, посвящение в пресвитеры, обряд освящения церкви; он говорит и о системе богословского образования пасторов и т. д. Исследование епископа Иоанна (Митропольского) явилось ценным вкладом в историю изучения методизма и до сих пор оно не потеряло своей научно-исторической ценности.

Со структурой Методистской Церкви в США русские читатели могли знакомиться и из переводных трудов американских исследователей. Так, в брошюре, основанной на американских источниках, под названием *"Секты и вероучения в Соединенных Штатах Северной Америки"* (СПб. 1896), сообщалось, что в середине 1890-х годов в Соединенных Штатах существовало 17 ветвей методизма; при этом отмечалось, что

"... хотя Методистская Епископальная Церковь терпела громадные потери в разные времена вследствие отделений и разделений, но она все-таки очень быстро росла, и в настоящее время это самая большая методистская ветвь в мире..." ¹⁹⁶

Как уже отмечалось, отличительной и яркой чертой религиозной жизни методистов в США были молитвенные собрания под открытым небом. Об этом говорилось в книге Джеймса Брайса *"Американская республика"*, вышедшей в Москве на русском языке в 1889-1890 годах в трех томах.

"... Оригинальную особенность американских Церквей составляет включение, которое обнаруживается в некоторых из них, и в особенности, в Церквах методистов, - к тому, что можно назвать духовным возрождением, - пишет Д. Брайс. - ... В Америке уже давно укоренилось обыкновение производить пылкие проповеди и устраивать публичные демонстрации для выражения религиозных чувств; там часто устраиваются под открытым небом, обыкновенно в роще или на берегу моря, религиозные сходки для произнесения

¹⁹⁵ Там же, стр. 119

¹⁹⁶ Там же, стр. 109, В конце XIX в. она имела 2.240.354 чел.

Русская Православная Церковь и Методизм в США

*проповедей, не прекращающихся с утра до ночи. На Западе такие сходки были полезны тем, что способствовали распространению евангельского учения в тех округах, где еще было мало церквей. На востоке и на юге они в настоящее время часто устраниваются среди низших классов населения и еще чаще - среди негров...*¹⁹⁷

Но еще за несколько лет до выхода в свет книги Д. Брайса в России, один из русских публицистов смог побывать на таком молитвенном собрании методистов под открытым небом. Этим автором был выпускник С. Петербургской Духовной Академии А. П. Лопухин, который в течение ряда лет подвизался в должности псаломщика в русской церкви в Нью-Йорке. В своей книге "Жизнь за океаном" он подробно описал свои впечатления от этой необычайной для православного христианина религиозной практики.¹⁹⁸

"...Методизм представляет одну из сильнейших религиозных общин на американском материке, и он, благодаря некоторому совпадению своих религиозных начал с напряженностью религиозного чувства в американском народе, многими считается специально американской вероисповедной формой",

- писал А. П. Лопухин, повествуя далее о быстром росте этого движения в США. По его словам, когда в Балтиморе в 1784 г. собралась первая конференция методистов, то она *имела только всего 60 проповедников, совершавших богослужения в амбарах и под покровом неба, а по цензу 1870 г. методизм имел уже 25 тысяч приходских организаций*.¹⁹⁹

Одной из причин быстрого распространения методизма в США А. П. Лопухин видел в том, что его проповедники обращались к религиозным чувствам простого народа; по его словам *"Тромадное народное влияние методизма заключается в его смелом обращении от богословия разума к богословию чувств"*.²⁰⁰

¹⁹⁷ Джеймс Брайс, Американская республика, т. III, М. 1890, стр. 382

¹⁹⁸ А. П. Лопухин, Жизнь за океаном, Спб. 1882, стр. 136-143

¹⁹⁹ А. П. Лопухин, Религия в Америке, Спб. 1882, стр. 18

²⁰⁰ Там же, стр. 20

Американские методисты в России

Говоря о Методистской Епископальной Церкви США, следует отметить то влияние, которое оказали ее представители на процесс распространения методизма в России. Достаточно указать на то, что возглавителем русско-финляндских методистских конференций в 1909-1912 годах был американский суперинтендент Г. Саймонс. *"Финляндия была дверью, через которую мы вошли в Россию"*; - отмечал в 1812 г. генеральный суперинтендент Методистской Епископальной Церкви в Европе епископ В. Бурт.²⁰¹

Начало работы методистов среди русского населения Российской империи было положено в 1907 г. в Финляндии, когда в Выборге была основана первая община из 10 человек. Вскоре под покровительством посла США в России Дж. Ридлера первые методисты появились в С. Петербурге: в сентябре 1908 г. на Васильевском острове (3-я линия, д. 44) во время холерной эпидемии начала действовать община диаконисс *"Вифания"* во главе с наставницей Анной Эклунд.²⁰² Открытие общины стало заметным явлением в жизни столицы.

В январе 1909 г. в С. Петербурге началось издание ежемесячного печатного органа Методистской Епископальной Церкви США - журнала *"Христианский поборник"* на русском языке. Издатели - Г. Саймонс и Я. Сальми в приветственной статье заявили: *"Отныне мы пришли в Россию с ее дивной историей, беспредельными возможностями и великой будущностью"*.²⁰³ Журнал был призван служить средством духовного общения и отражать все проявления деятельности методистов в России. Его годовой тираж достигал 15 тысяч экземпляров.

Большим достижением в процессе распространения методизма в России стала легализация в 1909 г. Петербургской общины под названием: *"I-я С. Петербургская Методистско-епископская Церковь"*.²⁰⁴ Община объединяла 132 человека 9 национальностей под руководством американского проповедника Г. Саймонса, суперинтенданта русского и, временно, финляндского округов. В арендованном помещении на Васильевском острове (10-я линия, д. 37) устраивались ежедневные собрания на русском, английском, немецком, шведском, финском и эстонском языках, привлекавшие городское население. Трудно судить, из последователей каких вероисповеданий была сформирована община, но в этой связи представляет интерес заяв-

²⁰¹ *Христианский поборник* 1912, №8, стр. 70

²⁰² Там же, 1909, № 1, стр. 4

²⁰³ Там же, стр. 1

²⁰⁴ Там же, 1909, № 8, стр. 61

Русская Православная Церковь и Методизм в США

ление ее руководства о том, что методисты *"не желают отвлекать духовно-жизненных членов от иных общин, принципиально гнушаются приобретением прозелитов"*.²⁰⁵ Принятые на испытания составляли катихизический класс, который вели диакониссы *"Вифанни"*.

Итоги миссионерской деятельности методистов в России были подведены суперинтендантом Г. Саймонсом на проходившей в июле 1909 г. юбилейной 25-й конференции финляндского и русского округов в г. Або (Турку, Финляндия). К этому времени оба миссионерских округа имели 33 разъездных проповедника, 45 общин с количеством членов 1.734 человека, 3 собственных книгоиздательства, 4 журнала.²⁰⁶ В Гельсингфорской семинарии обучалось 10 будущих проповедников, 8 человек проходили обучение в США.

В феврале 1909 г. Россию посетил генеральный секретарь Всемирного Христианского Студенческого Союза американский методист Дж. Мотт.²⁰⁷ Цикл лекций, прочитанный им в Гельсингфорсе, С. Петербурге, Москве, Юрьеве (Тарту), вызвал активизацию в среде учащейся молодежи. В С. Петербурге был организован межконфессиональный Христианский студенческий кружок для противодействия распространению неверия в студенческой среде.

В процессе распространения методизма в России имели место контакты Г. Саймонса с представителями других христианских движений. Так, в 1910 г. Г. Саймонс принимал участие в ежегодном дне молитвы протестантов, проводившемся по инициативе петербургской общины евангельских христиан. А в 1909 г. Г. Саймонс был приглашен на открытие молотканской семинарии в с. Астраханке Таврической губернии.²⁰⁸ Ряд публикаций в журнале "Христианский поборник" был посвящен истории движения молоткан.

Суперинтендент Г. Саймонс трижды в год посещал все приходы русского округа; он контролировал работу проповедников в общинах. В январе 1911 г. Г. Саймонс принял участие в освящении методистского молитвенного дома в г. Ковно. А в июле 1912 г. ковенский молитвенный дом стал местом проведения годовичного заседания русского миссионерского округа.²⁰⁹ Это стало возможным в результате выделения русской миссии в самостоятельную отрасль работы Методистской Епископальной Церкви. Среди разъездных проповедников Методистской Церкви в этот период следует особо выделить А.И. Иванова и Н.П. Смородина, которые вели работу в русских общинах Гельсингфорса и Выборга.²¹⁰

В мае 1912 г. суперинтендент русского округа Г. Саймонс принял уча-

²⁰⁵ Там же, 1910, № 2, стр. 10

²⁰⁶ Там же, 1909, № 8, стр. 61

²⁰⁷ Там же, 1909, № 4, стр. 30

²⁰⁸ Баптист, 1909, №11, стр. 20

²⁰⁹ Христианский поборник, 1912, № 9, стр. 79

²¹⁰ В 1911 г. они попали под влияние приехавшего в Финляндию американского миссионера Уршана и вскоре стали первыми распространителями идей пятидесятничества в России.

Русская Православная Церковь и Методизм в США

стие в Генеральной Конференции Методистской Епископальной Церкви США, проходившей в г. Миннеаполисе. Внимание делегатов было обращено на *"Полный чудес опыт на Востоке"*, как назвал Дж. Мотт успех методистской миссии в России. Суперинтендент в Европе епископ В. Бурт в своем выступлении отмечал:

*"... Ни одна нация не имеет такой грядущей судьбы как Россия. Скоро она опередит одно или два столетия и займет место впереди всего религиозного, научного и торгового мира... Мы там как раз вовремя... Может быть, мы будем участвовать в грядущих событиях..."*²¹¹

Перспективы расширения миссионерской деятельности привлекли внимание к России руководство методистского движения. Так, еще летом 1911 г. в сопровождении епископа Б. Бурта в Петербурге побывали представители Методистской Церкви США - крупные промышленники Э. Бекк и Крофорт.²¹² В июле 1912 г. в освящении молитвенного дома в деревне Сигалово Петербургской губернии приняли участие приехавшие в Россию епископ И. Нюльсен и И. Гамильтон, директор методистской семинарии в Риме д-р Типпль и др.²¹³

В декабре 1914 г. на Большом проспекте Васильевского острова (д.58) состоялось открытие собственного молитвенного дома столичных методистов.²¹⁴ Здесь же разместилось Центральное Бюро методистов в России, созданное Г. Саймонсом, и редакция *"Христианского поборника"*. Продолжалась работа общины диаконисс *"Вифания"* среди городской бедноты. В этот период она занимала помещение на Васильевском острове (12-я линия, д. 21).

Оценивая положение методизма в России накануне I-й мировой войны, следует подчеркнуть тот факт, что существовавшие в этот период общины находились, как правило, в западных губерниях страны - Ковенской, Лифляндской, Эстляндской, а также в Польском и Финляндском княжествах. В связи с этим, в ходе начавшихся в 1914 г. военных действиях, большинство общин оказалось на территории, оккупированной немецкими войсками. Последствием изоляции стало прекращение контактов методистских приходов в этих землях с центральным руководством русского округа, который с этого времени фактически распался.

В годы войны функции суперинтендента Г. Саймонса свелись к управлению Петроградской Методистско-Епископальной Церковью, значительно сократившей объем своей деятельности. В этот период времени в составе общины были только русское и англо-язычное отделения; их регулярные собрания проводились в зале, арендованном на Петроградской стороне (Гребецкая улица д. 3)

В 1914-1917 годах происходило расширение русско-американских от-

²¹¹ Там же, 1912, № 8, стр. 70

²¹² Там же, 1911, № 9, стр. 74

²¹³ Там же, 1912, № 9, стр. 78

²¹⁴ Там же, 1915, № 1, стр. 4

Русская Православная Церковь и Методизм в США

ношений, и деятельное участие в этом деле принимали и методисты. Сближение двух держав в условиях мировой войны происходило главным образом на почве благотворительности и религии. В качестве примера можно сказать о совместной работе обществ Американского и Русского Красного Креста по организации госпиталя в Киеве на 700 человек, который был открыт в 1915 г.²¹⁵ В этом же направлении действовала американская колония в Петрограде, насчитывавшая в этот период 202 человека. На средства колонии в ноябре 1914 г. в столице был устроен лазарет,²¹⁶ покровителями которого стали посол США в России Г. Мэрри и гласный Городской Думы О.Р. Сан-Галли. Кроме этого, русскому правительству был подарен амбулаторный автомобиль Красного Креста. В 1915 г. при содействии Комитета великой княгини Татьяны Николаевны американская колония учредила приют на Каменноостровском проспекте (д. 27) на 40 человек²¹⁷ для беженцев из оккупированных западных губерний страны. Приют был передан сотрудникам Армии Спасения в Петрограде.

Развитию отношений двух стран призвано было содействовать Общество сближения между Россией и Америкой, учрежденное в 1915 г. под председательством бывшего посла России в США, члена Государственного Совета, барона Р.Р. Розена.

Оценивая методизм в России накануне Февральской революции 1917 г. как один из аспектов русско-американских отношений, следует отметить, что миссия Методистской Епископальной Церкви США среди русского населения осуществлялась в этот период не только в России, но и в самих Соединенных Штатах Америки. Здесь работу среди русских эмигрантов вел Ю. Геккер, редактор издававшегося в Нью-Йорке на русском языке методистского журнала *"Просвещение"*.²¹⁸

В непосредственной связи с процессом русско-американского сближения находилась в 1914-1917 гг. деятельность Г. Саймонса. Представляя Методистскую Церковь, он входил в постоянный комитет Американского Общества Красного Креста, возглавлял основанный им Комитет американцев в Петрограде.

Февральская революция 1917 г. была доброжелательно встречена находившимися в стране гражданами США. Г. Саймонс в статье *"Воскресение России"* писал: *"Великий многомиллионный славянский народ возродился в своем величии из мрака деспотической тирании и средневекового терроризма к разумному свету и демократической свободе!"*²¹⁹ 1 Мая 1917 г. руководитель петроградских методистов устроил перед столичным молитвенным домом многолюдный митинг в поддержку Временного правительства. В своей речи Г. Саймонс высказался также за дальнейшее сближение *"двух величайших демократических республик"*.²²⁰ Представляет инте-

²¹⁵ *Христианский поборник*, 1916, № 86, стр. 8

²¹⁶ Там же, 1915, № 2, стр. 7

²¹⁷ Там же, 1916, № 86, стр. 6

²¹⁸ *Христианский поборник*, 1917, № 97, стр. 10

²¹⁹ Там же, № 102, стр. 1

²²⁰ Там же, 1917, № 97, стр. 3

Русская Православная Церковь и Методизм в США

рес предпринятое Г. Саймонсом издание народного гимна *"Братство, любовь и свобода"*, русский текст и музыка которого были написаны им самим. Доход от продажи был направлен на сооружение памятника героям революции в Петрограде.

Летом 1917 г. Россию в очередной раз посетил Джон Мотт, который приехал сюда в составе миссии, возглавлявшейся Э. Рутом.²²¹ Миссия, посланная в Россию, преследовала цели *"укрепления дружественных отношений между двумя странами и оказания помощи русским союзникам"*.²²² Американский президент Вильсон заявил, что миссия едет с намерением выразить *"чувства глубокой дружбы американцев к русскому народу"*. Всего в составе миссии было 27 человек. Члены миссии посетили съезд клириков и мирян в Москве, а также пленарное заседание *"Предсоборного Совета"* в Петрограде.²²³ Каждый из членов миссии проводил интервью с представителями различных социальных групп, в частности, со священнослужителями различных религий. Дж. Мотту были поручены встречи с представителями Православной Церкви, старообрядцами и лидерами других религий; ему не стоило труда добиться *"своих радостных успехов"*.²²⁴ По возвращении в США члены миссии имели встречу с президентом Вильсоном, который высоко оценил результаты этой поездки, послужившей укреплению отношений между обоими странами.

Завершая обзор деятельности американских методистов в России, следует отметить попытку петроградской общины активизировать свою деятельность в новых условиях. Состав проповедников пополнили новые пасторы, регулярно проводились собрания общины. Но дальнейшее развитие революционных событий нарушило их планы. Выезд из страны иностранных руководителей методизма привел к распаду Петроградской Методистской Церкви и закрытию журнала *"Христианский поборник"* в конце 1917 года.

Однако, наряду с прекращением распространения методизма в России, продолжалась активная деятельность его последователей в Прибалтике. В 1935 г. общины на территории бывшей Эстляндской губернии получили статус самостоятельной Эстонской Методистской Церкви. В ходе Второй Мировой Войны Эстония была включена в состав Советского Союза и таким образом с этого времени возобновилась история методизма в России. После вхождения в состав Советского Союза методистские общины пополнили свои ряды: с 1943 по 1973 годы количество членов возросло с 1242 до 2300 человек.²²⁵ В настоящее время Эстонская Методистская Церковь продолжает работу по привлечению новых последователей.

²²¹ Э. Рут - военный министр США (1899-1904, затем гос. секретарь (1905-1909) с 1910 г. - сенатор)

²²² А. Е. Иоффе, *Миссия Рута в России в 1917 году*. Вопросы истории, 1958, № 9, стр. 87

²²³ *Биржевые ведомости*, № 16378, 9/22 августа 1917 г. (утренний выпуск)

²²⁴ Р. Ш. Ганелин, *Россия и США 1914-1917 гг.* Л. 1969, стр. 252, 256

²²⁵ *Вопросы научного атеизма*. М. 1979, вып. 24, стр. 173

Возобновление отношений

После окончания второй мировой войны наступило более благоприятное время для возобновления отношений американских методистов с Россией. В эти годы в советской периодической печати появились сообщения о некоторых сторонах жизни методистов в США.

*"... В начале 1930-х годов началась постройка в центре Нью-Йорка, на Бродвее, колоссального 24-х этажного методистского храма, - писал один из исследователей в 1950 году, - 55-ти этажный храм, он же богословский институт, строили в те же годы в Питтсбурге..."*²²⁶

В этой же статье автор сообщал, что в середине 1940-х годов в США насчитывалось 9,7 млн. методистов всех направлений.²²⁷

В марте 1956 года, в рамках развития русско-американских церковных связей, в Советский Союз, по приглашению Русской Православной Церкви прибыла делегация Национального Совета Церквей Христа в США (далее - НСЦХ), в состав которой входили и методисты: вице-президент Национального Совета и епископ президент Первого епископского округа Африканской Методистской Епископальной Церкви Уорд Николс, член генерального Бюро Национального Совета и член Исполнительного Комитета Всемирного Совета методистов д-р Чарльз К. Парлин и исполнительный секретарь Департамента международных отношений Национального Совета д-р Вальтер В. ван-Кирк. Члены делегации НСЦХ познакомили представителей Русской Православной Церкви с историей своих Церквей; это знакомство осуществлялось во время беседований, имевших место в Москве. Особое внимание было уделено истории Африканской Методистской Церкви. Её представитель - епископ Д. Уорд Николс сообщил, что Африканская Методистская Церковь была организована в 1897 году в Филадельфии (США). Её организатором был негр по имени Ричард Эланд.²²⁸

В 1962 г. знакомство методистов США с жизнью Церквей Советского Союза было продолжено. Осенью этого года по приглашению Русской Православной Церкви в Советский Союз снова прибыла делегация НСЦХ, в состав

²²⁶ С. А. Токарев, Религии, Церкви и секты в США, Советская этнография, 1950, № 1, стр. 148

²²⁷ Там же, стр. 148

²²⁸ Журнал Московской Патриархии, 1956, № 5, стр. 59, Далее указано как ЖМП

Русская Православная Церковь и Методизм в США

ве которой были д-р Ричард Ч. Рейнс - епископ епархии штата Индиана Методистской Церкви и председатель Совета Миссии этой Церкви, а также д-р Герберт Бэлл Шоу - епископ 3-й епископской области - штат Северная Каролина (Африканская Методистская Епископальная Сионская Церковь).

Представители Русской Православной Церкви смогли побывать в гостях у американских методистов в следующем, 1963 году, когда в США с ответным визитом прибыла делегация Церкви из Советского Союза. Члены делегации во главе с архиепископом Ярославским и Ростовским Никодимом (впоследствии - митрополит Ленинградский и Новгородский, ск. в 1978 г.) побывали в г. Индианаполисе по приглашению епископа Методистской Церкви штата Индиана Ричарда Ч. Рейнса. Члены делегации посетили в Индианаполисе в Батлер Кампусе Методистскую семинарию, где их принял ректор д-р Осборн. Здесь архиепископ Никодим прочел доклад перед профессорами и студентами на тему: *"О задачах экуменического движения"*. После завершения встречи гости посетили ряд благотворительных учреждений Методистской Церкви в штате Индиана.²²⁹

В Нью-Йорке члены делегации были гостями Африканской Методистской Епископальной Сионской Церкви. Они присутствовали на богослужении в храме на 116-й улице (Вест-Нью-Йорк), а затем посетили Ньюарк (штат Нью-Джерси), где присутствовали на богослужении в храме Африканской Методистской Епископальной Церкви и были гостями епископа Г. Б. Шоу.²³⁰

В начале 1970-х годов контакты между представителями Русской Православной Церкви и американскими методистами заметно активизировались. В августе 1971 г. епископ Уманский Макарий, управляющий Патриаршими приходами в Канаде и США, вместе с прот. Матфеем Стаднюком присутствовали в качестве наблюдателей от Русской Православной Церкви на XII-й Конференции Всемирного Методистского Совета, имевшей место в г. Денвере (штат Колорадо).²³¹ В сентябре того же 1971 г. епископ Макарий находился на Гавайских островах по приглашению Хидеми Ито, методистского пастора в Гонолулу. Здесь была устроена встреча методистского духовенства и представителей воскресных школ Гавайских островов с епископом Макарием. Во время встречи для методистов был показан фильм *"Русская Православная Церковь сегодня"*.²³²

Отношения с американскими методистами продолжали развиваться и в рамках связей с НСЦХ. Осенью 1974 г. по приглашению Русской Православной Церкви в Советском Союзе находилась делегация НСЦХ (с 26 августа по 18 сентября). Это был третий обменный визит в Советский Союз делегации Национального Совета. В её состав входил целый ряд методистов: епископ д-р Джеймс Мэтьюс (Объединенная Методистская Церковь), епископ д-р Клинтон Хоггард (Африканская Методистская Епископальная Сионская Церковь), Полина Грант, президент Женского миссионерского совета Методистской Епископальной Церкви. Делегация, возглавлявшаяся д-ром Робертом Маршаллом, президентом Лютеранской Церкви в США, посетили ряд городов Советского Союза

²²⁹ ЖМП. 1963, № 11, стр. 60-61

²³⁰ ЖМП. 1963, № 12, стр. 38

²³¹ ЖМП. 1972, № 1, стр. 61

²³² ЖМП. 1972, № 4, стр. 58

Русская Православная Церковь и Методизм в США

и познакомились с церковной жизнью страны.²³³ А в феврале 1975 г. епископу Джеймсу Мэтьюсу (Объединенная Методистская Церковь) довелось принимать в Вашингтоне делегацию Церквей Советского Союза, прибывшую в США с ответным визитом. Во время своего пребывания в стране (с 16 февраля по 9 марта), гости посетили ряд храмов, учебных заведений, в том числе и методистскую богословскую семинарию в Вашингтоне.²³⁴

Отношения с методистами США довелось продолжить и Преосвященному Макарию. В феврале 1982 года, будучи уже в сане архиепископа, он посетил Флориду по приглашению Объединенной Методистской Церкви этого штата. (В 1982 г. методисты Флориды проводили ознакомление верующих и духовенства с Православными Церквями и, в частности, с Русской Православной Церковью.) По приглашению настоятеля Благодатной Объединенной Методистской Церкви и Майами-Бич Майкла Лумиса, архиепископ Макарий был за богослужением и обратился к молящимся с проповедью. Архиепископ Макарий по просьбе епископа д-ра Эрла Ханта рассказал присутствовавшему на богослужении о значении храма в жизни православных верующих. В библиотеке при Майамском университете состоялась встреча архиепископа Макария с группой Коалиции для ограничения вооружений и выживания, объединяющей 25 организаций, сотрудничающих для мира и разоружения. В Коалиции представлены Методистская Церковь штата Каролина, квакеры, Международная лига женщин, еврейские миротворческие организации и другие. Архиепископ Макарий рассказал о миротворческой деятельности Русской Православной Церкви.

Архиепископ Макарий посетил культурный центр Первой Объединенной Методистской Церкви Майами-Бич, где сделал доклад о жизни Русской Православной Церкви в Советском Союзе. Он встретился также с духовенством и верующими городов Бока Рейтон, Делрей-Бич, Палм-Бич. Он выступал также в методистских общинах в Холливуде и Форт-Пирс, в г. Дейтона-Бич, в Хауторнской общине; встречался с преподавателями и учащимися воскресной школы в г. Дейтона-Бич, верующими Бродвейской церкви г. Орlando, Объединенной Методистской Церкви г. Сент-Петербурга, выступал по местному телевидению, встречался со студентами и преподавателями Стетсонского университета в г. Диленд, с руководством Объединенной Методистской Церкви штата Флорида, с преподавателями и студентами Южного Флоридского колледжа в г. Лейкленде, с верующими г. Флоренс и г. Данедин.²³⁵

В последующие годы связи представителей Русской Православной Церкви с американскими методистами были не менее интенсивными. В октябре 1984 г. в Москве, в Издательском Отделе Московского Патриархата состоялось очередное собеседование делегации НСЦХ с представителями Церквей Советского Союза. Поочередное руководство собеседованиями осуществляли главы обеих делегаций - митрополит Минский и Белорусский Филарет, Председатель Отдела внешних церковных сношений, и епископ Филип Казин, президент НСЦХ,

²³³ ЖМП, 1974, №11, стр. 4

²³⁴ ЖМП, 1975, № 9, стр. 53

²³⁵ ЖМП, 1982, № 6, стр. 68, Поездка архиепископа Уманского Макария во Флориду

Русская Православная Церковь и Методизм в США

Африканская Методистская Епископальная Церковь.²³⁶

В 1986 г. митрополиту Минскому и Белорусскому Филарету и членам возглавляемой им делегации, довелось быть гостем американских методистов. 16 Апреля в Первой Объединенной Методистской Церкви Эванстона (близь Чикаго), в которой в 1954 г. была открыта Вторая Генеральная Ассамблея Всемирного Совета Церквей, состоялось устроенное НСЦХ торжественное экуменическое богослужение, посвященное укреплению мира; на богослужении присутствовало около 300 молящихся.

Очередной шаг на пути к укреплению отношений с американскими методистами был сделан в 1986 году, когда в США находилась делегация преподавателей и студентов Духовных школ Русской Православной Церкви. В Вашингтоне гости посетили Уэслинскую богословскую семинарию Объединенной Методистской Церкви. Здесь они присутствовали на одной из лекций в этой самой большой вашингтонской семинарии, где обучается около 300 студентов. Профессор Говард Нэш прочитал лекцию на тему: *"Христос и культура"*. Во время последующего обсуждения были подняты проблемы духовной жизни так называемой *"Черной Церкви"* и провозглашенное ею *"богословие освобождения"*, которое, в свою очередь, подразделяется на 3 основных ветви: латиноамериканское, "черное" и женское. Во время встречи гости рассказали об особенностях исторического развития Русской Православной Церкви, о её современной жизни и миротворческом служении, о постановке образования в её духовных школах. На состоявшемся затем богослужении члены делегации исполнили несколько православных песнопений, и в конце службы было возглаголено многолетие народам обеих стран.²³⁷

Члены делегации посетили также богословский факультет Дрюского университета в Мадисоне. Здесь находится центр, хранящий три миллиона документов Методистской Церкви, который работает одновременно как центр и как музей. На богословском факультете делегация присутствовала на лекции по церковной истории. Здесь делегацию Русской Православной Церкви приветствовал г-н Мартин Бейли, заместитель генерального секретаря НСЦХ в США. Во время дискуссии члены делегации говорили о направлениях развития богословской мысли в Русской Православной Церкви и её миротворческой деятельности.

Незадолго до отъезда из США гости посетили богословский факультет Бостонского университета, основанный в 1839 г. Методистской Церковью. На факультете учится 300 студентов, причем 40 % - женщины. Встреча началась богослужением, во время которого делегацию приветствовал профессор Аллен. Гостям было задано много вопросов о жизни Русской Церкви; члены делегации исполнили православные песнопения.²³⁸

Можно надеяться, что этот визит откроет новую страницу в истории развития дружеских связей между американскими методистами и верующими Русской Православной Церкви.

²³⁶ ЖМП, 1985, № 3, стр. 58, статистические данные см. на стр. 109

²³⁷ ЖМП, 1987, № 5, стр. 65-66

²³⁸ ЖМП, 1987, № 8, стр. 64

МЕТОДИСТЫ В США

Штат	Население * штата	Методисты в %
ЗАП. ВИРГИНИЯ	1.876.000	11.4
КАНЗАС	2.495.000	11.1
АЙОВА	2.834.000	10.9
ОКЛАГОМА	3.242.000	10.4
ДАЛАВЭР	660.000	10.2
СЕВ. КАРОЛИНА	6.489.000	10.1
НЕБРАСКА	1.602.000	10.0
МИССИССИПИ	2.620.000	9.9
ЮЖ. КАРОЛИНА	3.470.000	9.5
АРКАНЗАС	2.395.000	9.4
ВИРГИНИЯ	6.015.000	9.4
ТЕННЕССИ	4.895.000	9.0
АЛАБАМА	4.102.000	8.9
ДЖОРДЖИЯ	6.342.000	8.9
МЭРИЛАНД	4.622.000	7.6
ИНДИАНА	5.556.000	7.0
ОГАЙО	10.855.000	6.9
ЮЖ. ДАКОТА	713.000	6.7
ПЕННСИЛЬВАНИЯ	12.001.000	6.6
ТЕХАС	16.841.000	6.6
КЕНТУКИ	3.727.000	6.4
МИССУРИ	5.141.000	5.5
ВЕРМОНТ	557.000	5.2
ФЛОРИДА	12.335.000	4.4
ИЛЛИНОЙС	11.614.000	4.4
НЬЮ-МЕКСИКО	1.507.000	4.1
СЕВ. ДАКОТА	667.000	4.1
ЛУИЗИАНА	4.408.000	4.0
МИННЕСОТА	4.307.000	3.6
ВИСКОНСИН	4.855.000	3.5
КОЛОРАДО	3.301.000	3.4
МЭЙН	1.205.000	3.4
ВАЙОМИНГ	479.000	3.2
МИЧИГАН	9.240.000	3.1
МОНТАНА	805.000	3.1
НЬЮ-ЙОРК	17.909.000	2.9
НЬЮ-ДЖЕРСИ	7.721.000	2.5
АЙДАХО	1.003.000	2.4
ВАШИНГТОН	4.648.000	2.4
НЬЮ-ГЕМПШИР	1.085.000	2.2
КОННЕКТИКУТ	3.233.000	2.0
АРИЗОНА	3.489.000	1.9

Общее количество церквей: 38.470

Процент всего населения США: 5.1

Процент из всего населения США регулярно посещающих церкви: 10.3 %

* US Census, 1988

Приложение

А.П. Лопухин, Жизнь за океаном. Спб, 1882, стр. 136-143, (в сокращении)

В Океанскую Рошу ведут две дороги - морская и железная. Я отправился на берег Гудзона, где между множеством пароходов всякого рода стоял величественный четырехэтажный пловучий пароход *"Плимутская скала"*. Это было в субботу; *"Плимутская скала"* быстро наполнилась народом, по преимуществу из среднего класса ремесленников, механиков, клерков всякого рода.

Раздался свисток и пловучий дворец двинулся в путь. По сторонам замелькали - слева коричневые громады Нью-Йорка, а справа живописные высоты с расположенной на них столицей соседнего штата Нью-Джерси. Эти два штата разделены лишь потоком реки Гудзона и столицы их смотрят одна на другую с двух противоположных берегов, составляя как бы один город, но имея свои различные законы и свое особое самоуправление. Впереди все шире расплывался величественный поток реки, а вдали открывались уже ворота в океан. Это те самые ворота, которые составляют единственный для кораблей доступ к Нью-Йорку и которыми я впервые вступил в Новый Свет на корабле *"Скифия"*.

На палубе послышались звуки оркестра музыкантов. Оркестр взял священный гимн, звуки его подхватила масса пассажиров и скоро вся передняя часть парохода слилась в одушевленное пение чрезвычайно популярного гимна: *"Есть страна светлее дня"* с заключительным стихом: *"мало по малу мы встретимся там"* (in the sweet by-and-by). Это был корабль воинов спасения. Присмотревшись к надписям на стенах, я нашел, что все они были исписаны текстами Священного Писания: *"любите друг друга"*, *"хвалите Бога"* и т. п. и на самых спасательных поясах значился текст: *"на Бога мы уповаем"*.

Было уже 8 часов вечера, когда пароход, плавно раскачиваясь на тихой зыби океана, приближался к Океанской Роше. Пароход остановился у пристани, длинным мостом вдающейся в море. Из-за гряды холмов послышалось пение многочисленных голосов, и я направился туда. Это было вечернее богослужение. Народ расположился на траве и перед ним на особом возвышении стоял пастор перед столиком. Пастор назначил гимн, вблизи его раздался чей-то звучный голос и все собрание мгновенно подхватило его; тысячи голосов слились в одну восторженную музыкальную волну и она каким-то эхом отдавалась в соседних холмах, кутавшихся в ночной полумрак. После нескольких гимнов выступил проповедник с речью.

Среди массы людей то и дело проносились отдельные восклицания - *"аминь"*, *"аллилуйя"*. На небе заблистали яркие звезды; бледносеребристые лучи луны разлились по холмам. Это было дивновосхитительное зрелище, которому еще больше прелести придал заключительный гимн, прославлявший величие Творца. После богослужения народ разбрелся по своим палаткам, а временные посетители по отелям, целыми рядами расположившимися в

окрестностях лагеря.

В палатках постоянно летом живет до двух тысяч народа, и в отелях тысяч до трех, а к воскресному дню собирается тысяч до двадцати. Богослужение подобно описанному совершается каждый день, и вся жизнь в лагере носит на себе строго-религиозный характер. Это можно сказать - американский монастырь. Напряженность религиозного энтузиазма здесь иногда доходит до исступления и во время молитвы часто целая толпа охватывается каким-то неудержимым восторгом и начинает восклицать: *"слава! слава! аллилуйя! аллилуйя!"*. Собрания эти по преимуществу методистские, но в них участвуют лица всяких исповеданий.

Воскресный день открылся великолепным утром. Это день покоя и вся природа как бы исполняла великую заповедь. Воскресный день вообще высоко чтится в Америке, но в религиозном лагере строгость хранения его доходит до невероятного ригоризма. В воскресенье запрещено, например, извозчикам привозить седоков в лагерь на лошадях. До какой степени строго соблюдаются эти правила, можно видеть из следующего случая. Однажды генерал Грант, в бытность свою президентом Соединенных Штатов, захотел побывать в этом религиозном лагере. Было воскресенье. Зная воскресные законы страны и строгие дополнения их в лагере, он предварительно просил позволения у старшин лагеря приехать на своей лошади в лагерь. Но *"воины спасения"* не нарушили своих строгих правил и для президента. Они отмерили одну милю от лагеря и обозначили пункт, до которого президент мог ехать на лошади. Остальное он должен был пройти пешком и - президент повиновался.

Неподалеку от белого лагеря расположился черный. Палатки там так же белы, как и здесь, но только лица обитателей их черны. Вечером в воскресенье мне пришлось быть при их богослужении. На зеленой полянке расположилась черная масса, и среди нее возвышалась фигура черного проповедника. Богослужение состояло из гимнов и проповеди. Будучи по преимуществу методистами, негры при богослужении пользуются общими методистскими гимнами; но у них есть и свои, и последние то особенно энергично подхватываются негритянскими голосами и особенно сладостно отзываются в негритянских сердцах. Они принадлежат негритянским поэтам, которые одни только могли своим поэтическим гением постигнуть всю глубину негритянского сердца и выразить его чувство в дивно-негритянских стихах. Леса и горы кругом трепетали и дивовались, когда цветной народ пел один из своих любимейших гимнов:

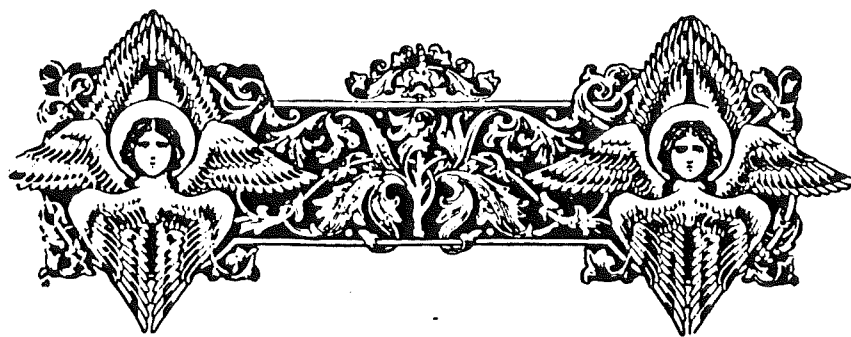
*Джизос,²³⁹ дай мне вымыться в реке,
 Дай мне вымыться в реке,
 В реке, в реке, в реке, в реке,
 В реке, в реке, - реке.
 Джизос, дай мне любить сестру, - в реке,
 Дай мне вымыться в реке,
 В реке, в реке, в реке, в реке,
 В реке, в реке, - в реке" и т. д.*

²³⁹ Джизос - Jesus - Иисус

Русская Православная Церковь и Методизм в США

После нескольких таких гимнов выступил цветной проповедник со словом. Проповедник был истинным пастырем своего народа. Я внимательно слушал и проникал в тайну негритянского слова. По массе цветного народа заметно пробегал трепет умиления и хоровой "аминь!" то и дело подтверждал и одобрял изречения оратора. По окончании проповеди горы и доли опять задрожали от восторженных песен цветного народа.

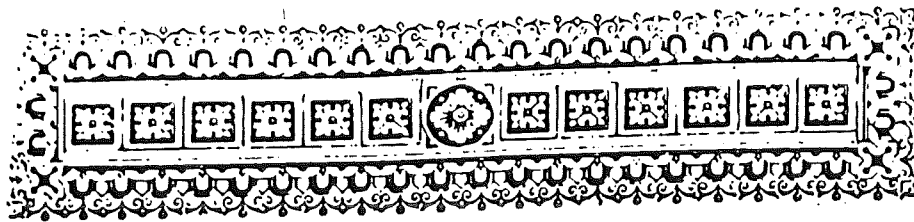




РУССКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ И НАЦИОНАЛЬНЫЙ СОВЕТ ЦЕРКВЕЙ ХРИСТА В США

Русская Православная Церковь поддерживает отношения не только с целым рядом Церквей в США, но и с межцерковными христианскими организациями. Наиболее представительной из них является Национальный Совет Церквей Христа в США (НСЦХ), и в течение многих лет Русская Православная Церковь поддерживает тесные отношения с этой межцерковной организацией.

НСЦХ был учрежден на Конституционной Ассамблее в 1950 г. в Кливленде (28 ноя./1 дек.), но у этой межцерковной организации есть своя предыстория. НСЦХ вырос из ранее существовавшего (с 1908 г.) *"Федерального Совета Церквей Христа в Северной Америке"*. Основной целью создания НСЦХ является сотрудничество всех входящих в Совет церковных организаций в практических вопросах, которые интересуют современный мир и которые имеют большое значение для американской нации. В частности, Совет стремится объединить усилия верующих всех Церквей в области проповеди слова Божия, социальной работы, нормализации межрасовых отношений.



Становление отношений

В середине 1950-х гг. были заложены основы братских отношений между НСЦХ и Русской Православной Церковью. У истоков этой дружбы стояли митрополит Крутицкий и Коломенский Николай (+ 1961 г.), первый Председатель Отдела Внешних Церковных Сношений (ОВЦС) Московского Патриархата, и д-р Юджин Карсон Блейк (+ 1985 г.), президент НСЦХ в 1954 -1957 гг.

В июне 1955 г. НСЦХ обратился к Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси Алексию с предложением направить в Москву делегацию христианских деятелей Америки для установления личного контакта с руководителями Церквей в Советском Союзе. Это предложение было сделано в связи с обращением II-й Генеральной Ассамблеи Всемирного Совета Церквей, в котором представителям Церквей различных стран рекомендовалось совершать взаимные посещения и, укрепляя узы христианской дружбы, содействовать устроению мирной жизни. В своем письме на имя Святейшего Патриарха Алексия руководство НСЦХ отмечало, что встреча делегации церковных деятелей Америки с представителями христианских Церквей Советского Союза даст возможность организовать обмен мнениями о жизни и деятельности Церквей обеих стран, включая стремления Церквей к установлению справедливости и прочного мира.

Московский Патриархат дал благоприятный ответ на это предложение и со своей стороны выразил желание, чтобы НСЦХ принял делегацию христианских Церквей из Советского Союза с ответным визитом. Было достигнуто согласованное решение о том, что делегации НСЦХ и Русской Православной Церкви совершат *"обменные визиты"*.²⁴⁰

В марте 1956 г. делегация НСЦХ, возглавлявшаяся президентом Совета и постоянным секретарем Генеральной Ассамблеи Пресвитерианской Церкви в США д-ром Юджином К. Блейком, посетила Советский Союз. В Москве делегацию встречал митрополит Крутицкий и Коломенский Николай, Председатель ОВЦС. Приветствуя владыку митрополита в аэропорту, глава делегации НСЦХ д-р Юджин К. Блейк сказал:

"... Мы считаем себя счастливыми прибыть в Москву в конце длительного путешествия из Соединенных Штатов. Мы привезли с собой приветствия от наших Церквей ко всем

Русская Православная Церковь и Национальный Совет Церквей Христа

*христианам в этой стране и с нетерпением ожидаем открытия бесед с руководящими лицами ваших Церквей... Мы считаем, что сегодня больше, чем когда либо, необходимо, чтобы все те, кто исповедует веру во Христа, как их Господа и Спасителя, ознакомились друг с другом в духе христианского братства и любви..."*²⁴¹

В ходе этой первой поездки гости посетили Троице-Сергиеву Лавру; они побывали в Ленинграде, где были приняты митрополитом Ленинградским и Новгородским Елевферием, а затем посетили Ленинградскую Духовную Академию. В Москве 12 марта делегация НСЦХ была принята Святейшим Патриархом Алексием. С 14 по 17 марта в Москве проходили собеседования с участием делегации НСЦХ. Перед началом встречи д-р Юджин Блейк сообщил, что правление НСЦХ официально поручило ему передать следующее приветствие:

*"...Мы поручаем нашей делегации передать наше, во Христе, приветствие главам Церквей в СССР и заверить их, что мы возносим молитвы ко Господу, чтобы Он привел народы США и СССР на путь мира..."*²⁴²

В ходе собеседований обе стороны обсудили целый ряд вопросов, таких как: 1. что сделали и что делают Церкви наших стран для дела мира во всем мире; 2. свобода наших Церквей в выполнении их миссии; 3. христианская вера и современная наука; 4. христианская вера и другие религии; 5. современные направления в богословском обучении в США и СССР; 6. христианская литература; 7. отношения между Церквями в США и СССР.²⁴³ Во время встреч, которые проходили в Москве с участием митрополита Крутицкого и Коломенского Николая, обе стороны обменялись мнениями по вопросу участия христианских Церквей в деле защиты мира.²⁴⁴

Этот визит гостей из США положил хорошее начало дальнейшему развитию отношений между Русской Православной Церковью и НСЦХ. В июне того же 1956 г. в США с ответным визитом находилась делегация представителей Церквей из Советского Союза во главе с митрополитом Крутицким и Коломенским Николаем. Целью поездки было провести обсуждение взаимно интересующих церковных и богословских вопросов и ознакомиться с местной религиозной жизнью.

Члены делегации были гостями на заседании Генеральной Ассамблеи НСЦХ в г. Толедо. Они также продолжили свои собеседования, начатые с представителями НСЦХ в Москве в марте 1956 г. При открытии собеседований митрополит Николай огласил приветствие от Святейшего Пат-

²⁴¹ ЖМП, 1956, № 5, стр. 54

²⁴² Там же, стр. 56

²⁴³ Там же, стр. 56

²⁴⁴ Там же, 1956, № 3, стр. 11-12, приведен текст коммюнике

Русская Православная Церковь и Национальный Совет Церквей Христа

риарха Алексия, обращенное к участникам встречи, в котором, в частности, говорилось:

*"... Мы верим, что Дух Святой вновь объединит всех нас, участников собеседования, для продолжения совместной работы. Наш верующий народ молит Бога, чтобы Он благословил наши усилия, нашу совместную работу как некоторый вклад и в созидание мира между народами Советского Союза и США..."*²⁴⁵

Это посещение США, осуществленное делегацией церковных деятелей из Советского Союза, явилось важной вехой на пути дальнейшего сотрудничества. В телеграмме на имя митрополита Крутицкого и Коломенского Николая, которую послал генеральный секретарь НСЦХ Рой Г. Росс после возвращения делегации на родину, говорилось:

*"... Мы чувствуем, что был достигнут истинный прогресс в деле сближения Церквей вашей страны и нашей страны. Дружба и взаимопонимание, зарожденные во время этих визитов, не могут не оказать благотворного влияния на то время, в которое мы живем..."*²⁴⁶

Представители Русской Православной Церкви поддерживали контакты с НСЦХ и в последующее время. В начале 1959 г. Экзарх Московского Патриархата в Северной и Южной Америке архиепископ Алеутский и Североамериканский Борис, во время своего пребывания в США имел встречи с руководством НСЦХ; он встречался с членами делегации от НСЦХ, посетившей Советский Союз в марте 1956 г. во главе с д-ром Юджином Блейком.²⁴⁷

1960-е годы

Осенью 1962 г. было положено начало 2-му обменному визиту. С 25 августа по 14 сентября делегация НСЦХ побывала в Советском Союзе с очередным визитом. К этому времени НСЦХ объединял в США 33 Церкви, членами которых было около 40 млн. верующих. Американскую делегацию возглавлял президент НСЦХ Дж. Ирвин Миллер (Церковь Учеников Христа), член Исполкома и ЦК ВСЦ.

²⁴⁵ Там же, 1956, № 8, стр. 39, текст коммюнике на стр. 42

²⁴⁶ Там же, 1956, № 8, стр. 4

²⁴⁷ Там же, 1959, № 4, стр. 15

Русская Православная Церковь и Национальный Совет Церквей Христа

Приветствуя гостей в Москве, Председатель ОВЦС архиепископ Ярославский и Ростовский Никодим (впоследствии - митрополит Ленинградский и Новгородский; + 1978 г.) сказал: *«Устремляясь к нашему христианскому единству и имея желание достигнуть полного общения в вере, мы не имеем морального права не быть свидетелями мира Христова.»* Отвечая на приветствие архиепископа Никодима, глава делегации д-р Дж. Ирвин Миллер отметил, что верующие Америки желают объединения всех христиан, чтобы уничтожить грех непослушания заповедям Божиим, приведший к печальному разделению Единой Церкви Христовой. *«Мы, христиане, отчетливо понимаем, что должны показать пример мира.»* - сказал д-р Миллер.²⁴⁸

В ходе своего пребывания в Советском Союзе гости посетили Ярославль, Одессу, Таллин, Армению и Грузию, где встречались с духовенством и верующими Церквей и знакомились с церковными достопримечательностями. Согласно предварительной договоренности, представители обеих сторон участвовали в очередном собеседовании, для обсуждения на котором была избрана следующая тема: *«Всеобщий мир и задача Церкви.»*²⁴⁹

Вскоре состоялся ответный визит в США церковной делегации из Советского Союза. Делегация, состоявшая из 18 человек во главе с архиепископом Ярославским и Ростовским Никодимом, находилась в США с 26 февраля по 20 марта 1963 г. по приглашению НСЦХ. Как и во время предыдущего визита в 1956 году, участники поездки были гостями на заседаниях Ассамблеи Генерального Совета НСЦХ, которая проходила в г. Денвере (штат Колорадо).²⁵⁰

В 1966 г. Русская Православная Церковь вступила в более тесные отношения с НСЦХ. На Генеральной Ассамблее НСЦХ в США, проходившей в декабре 1966 г. в г. Майами-Бич (штат Флорида), Патриарший Экзархат Русской Православной Церкви в Северной и Южной Америке был принят в состав Национального Совета.²⁵¹ С этих пор Русская Православная Церковь и НСЦХ получили возможность постоянного сотрудничества в лице представителей Патриаршего Экзархата.

Новый импульс в развитии отношений между Русской Православной Церковью и НСЦХ был придан совместной работой в направлении разрядки международной напряженности. В октябре 1969 г. в Сент-Луисе (США) была проведена Консультация представителей Церквей США и СССР по теме: *«Христианская озабоченность об ограничении и сокращении вооружений.»* С американской стороны в числе делегатов участвовали д-р Роберт С. Билхеймер, исполнительный директор Департамента по международным делам НСЦХ, д-р Алан Гайер, редактор журнала *«Христианский век»*, и др.²⁵²

²⁴⁸ Там же, 1962, № 10, стр. 33

²⁴⁹ Там же, 1962, № 11, стр. 55-68; № 12, стр. 43-52 (тезисы докладов); 1963, № 3, стр. 19-28

²⁵⁰ Там же, 1963, № 5, стр. 9-12 (текст коммюнике)

²⁵¹ Там же, 1967, № 2, стр. 28

²⁵² Там же, 1970, № 7, стр. 48

1970-е годы

В октябре 1970 г. д-р Роберт Билхеймер принял участие во 2-й консультации, имевшей место в Троице-Сергиевой Лавре (Загорск). На этой встрече, где для обсуждения была избрана тема "Христианский вклад в созидание мира", он представил доклад под названием: *"Уроки миру"*.²⁶³

Дальнейшие контакты между представителями НСЦХ и гостями от Русской Православной Церкви были продолжены на американской земле. В декабре 1972 г. в Далласе (штат Техас) проходили заседания 9-й Генеральной Ассамблеи НСЦХ в США. На этом представительном собрании присутствовали и делегаты от Русской Православной Церкви: епископ Уманский Макарий, управляющий приходами Московского Патриархата в Канаде и США и протоиерей Фотий Донахью, настоятель храма св. ап. Андрея в Ист-Лансинге (штат Мичиган). Новым президентом НСЦХ на этой Ассамблее был избран свящ. Вильям Стерлинг Кори (Объединенная Церковь Христа); генеральным секретарем на новый срок был переизбран д-р Р.Г. Эдвин Эспи.²⁶⁴

Осенью следующего, 1973 года, д-р Эдвин Эспи с супругой находился в Советском Союзе в качестве гостя Русской Православной Церкви (с 31 авг. по 12 сент.). Во время пребывания в стране гости осмотрели церковные и исторические достопримечательности Москвы, Ленинграда, Киева, Волгограда, посетили Троице-Сергиеву Лавру, присутствовали за богослужениями в соборах и храмах; в Москве они были приняты Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Пименом.²⁶⁵

Последующие годы были неблагоприятным временем в отношениях между нашими странами. Но, несмотря на это, развитие дальнейших отношений Русской Православной Церкви и НСЦХ продолжалось. Представители Церквей из США и Советского Союза установили не просто формальные, но добрые, дружеские отношения и братские контакты. И, невзирая на трудности различного характера, продолжили их, как продолжают и поныне.

К середине 1970-х годов ситуация начала складываться более благоприятно, и обе стороны использовали улучшение международной обстановки для развития межцерковных связей. В сентябре 1974 г. Советский Союз посетила делегация НСЦХ во главе с д-ром Робертом Маршаллом, президентом Лютеранской Церкви в США. В ходе этого третьего визита в Советский Союз американские гости ознакомились с цер-

²⁶³ Там же, 1970, № 11, стр. 37

²⁶⁴ Там же, 1973, № 3, стр. 54

²⁶⁵ Там же, 1973, № 10, стр. 8

Русская Православная Церковь и Национальный Совет Церквей Христа

ковной жизнью в ряде городов страны; в Москве они также участвовали в собеседовании, темой которого был избран девиз V-й Генеральной Ассамблеи ВСЦ, намеченной к проведению в Найроби (Кения) в следующем, 1975 году: *"Иисус Христос освобождает и объединяет"*. Делегацию представителей Церквей Советского Союза возглавлял митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, Патриарший Экзарх Западной Европы.²⁵⁶ (Собеседования проходили с 4 по 7 и с 16 по 17 сентября).

Собеседования на эту же тему были продолжены в США, во время ответного, 3-го визита церковных посланцев из Советского Союза. С 19 по 24 февраля 1975 г. в Принстонской богословской семинарии проходило обсуждение 2-х развернутых тем: *"Иисус Христос освобождает - природа нашей свободы, нашего спасения в Иисусе Христе"*; *"Иисус Христос объединяет - присутствие Христа в Церкви и в мире и миссия Церкви в мире"*²⁵⁷. Делегация Церквей из Советского Союза, в состав которой входили митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, и митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель ОВУЦ (ныне - митрополит Крутицкий и Коломенский), внесла свой плодотворный вклад в разработку этих тем, предназначавшихся к обсуждению на V-й Генеральной Ассамблее ВСЦ.²⁵⁸

Представители НСЦХ и Церквей Советского Союза, в том числе и Русской Православной Церкви, не ограничивались в развитии своих связей обменными визитами. Ухудшавшаяся в конце 1970-х годов политическая атмосфера, побуждала обе стороны к поиску новых путей совместной деятельности. В конце марта 1979 г. делегации видных деятелей Церквей из Советского Союза и США встретились в Женеве в экуменическом центре, чтобы обсудить и составить совместное заявление об ответственности Церквей в своих странах за разоружение. Церковную делегацию из США возглавлял досточтимый М. Уильям Говард, президент НСЦХ в США. Церковную делегацию из Советского Союза возглавлял митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель ОВЦС. Участников встречи приветствовал генеральный секретарь ВСЦ д-р Филипп Поттер.

В ходе переговоров, имевших место с 27 по 29 марта, обе стороны приняли совместное заявление под названием: *"Изберите жизнь"*, в котором они свидетельствовали о решимости соединить свои усилия во имя мира и разоружения с усилиями последователей всех религий и всех людей доброй воли.²⁵⁹

²⁵⁶ Там же, 1975, № 7, стр. 44-51

²⁵⁷ Там же, 1975, № 8, стр. 65-70

²⁵⁸ Там же, 1975, № 5, стр. 8-10

²⁵⁹ Там же, 1979, № 6, стр. 32. доклад митр. Ювеналия на этой встрече стр. 33-40

1980-е годы

В августе 1980 года, несмотря на резкое ухудшение отношений между США и Советским Союзом, в ситуации возросшей международной напряженности, была проведена 2-я встреча в Женеве. Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен обратился к ее участникам с обращением, в котором писал:

"... Мы помним, сколько успешной была ваша первая встреча в Женеве весной истекшего года и высоко ценим разработанный тогда вами программный документ "Изберите жизнь", получивший понимание и поддержку в широких кругах христиан наших стран и в полной мере сохраняющий свою ценность и поныне", - отмечал глава Русской Православной Церкви, продолжая далее; "... Мы надеемся на успех вашей новой встречи и молимся о благословении Всемогущественным Господом ваших предстоящих трудов, чтобы они проходили в атмосфере взаимопонимания, согласия и христианского братства, чтобы увенчались решениями, способными принести добрый плод на том заветном древе мира, сотрудничества и дружбы, которое вы столь ревностно выращиваете..."²⁶⁰

Члены обеих делегаций, возглавлявшихся митрополитом Ювеналием и д-ром Клэр Рэндалл, генеральным секретарем НСЦХ в США, с 22 по 25 августа вели обсуждения по целому ряду проблем; в результате было принято совместное коммюнике под названием: *"Христос есть мир наш"*; в котором провозглашалось: *"Наша поддержка разрядки и разоружения должна быть подкреплена настойчивой преданностью христианских возможностей этим целям. Выберите жизнь! Христос есть Мир наш!"²⁶¹*

Представители Церквей обеих стран продолжили свои совместные миротворческие усилия в рамках деятельности ВСЦ. 13 мая 1981 г. они имели краткую рабочую встречу во Фридевальде (ФРГ) во время работы 35-й сессии Комиссии Церквей по международным делам ВСЦ. Аналогичная встреча состоялась 20 августа того же года в ходе заседания ЦК ВСЦ в Дрездене (ГДР).²⁶²

Совместные миротворческие встречи в Женеве также имели свое продолжение и развитие. Очередная встреча в Женеве состоялась в 1982 году под председательством митрополита Минского и Белорусского Фи-

²⁶⁰ Там же, 1980, № 10, стр. 37

²⁶¹ Там же, стр. 39

²⁶² Там же, 1981, № 8, стр. 67

Русская Православная Церковь и Национальный Совет Церквей Христа

ларета, председателя ОВЦС, и д-ра Клэр Ренделл. В коммюнике, принятом в ходе заседаний, продолжавшихся с 28 по 30 июля, обе стороны свидетельствовали о совпадении интересов по многим миротворческим проблемам.

*"... Мы поделились богословскими мышлениями касательно роли Церквей в наших обществах и обсудили, как мы устанавливаем связь с нашими государствами с точки зрения наших различных социальных контекстов. Мы увидели, что в наших двух обществах, в которых Церковь и государство разделены и которые являются секулярными по природе, роль религии представляла важность в формировании традиций и повседневной жизни наших народов..."*²⁶³
говорилось в заключительном документе этой встречи.

Представители Церквей Советского Союза и НСЦХ в США единодушно заявляли о том, что

*"... наше совещание углубило наше убеждение в том, что мы живем в весьма опасное время в истории человечества. Тот факт и возможность, которую мы имели для углубления нашей веры в Господа нашего Иисуса Христа, привели нас к обсуждению некоторых конкретных вопросов, по которым мы намереваемся продолжить нашу работу..."*²⁶⁴

В июне 1982 г. состоялся первый визит в США предстоятеля Русской Православной Церкви - Святейшего Патриарха Пимена. Особое внимание Святейшему Патриарху было оказано руководителями и другими деятелями НСЦХ в США. В программе пребывания Его Святейшества в Соединенных Штатах заняли должное место мероприятия, подготовленные НСЦХ.

Визит Святейшего Патриарха Пимена в штаб-квартиру НСЦХ в США состоялся 25 июня. Для встречи с предстоятелем Русской Православной Церкви в штаб-квартире НСЦХ собрались представители американской экумены. Сюда прибыли видные деятели Реформатской Церкви в США, Римо-Католической, Автокефальной Православной Церкви в Америке, Епископальной Церкви в США, Объединенной Церкви Христа, Сирийской Ортодоксальной Церкви, Лютеранской Церкви в Америке, Совета Церквей г. Нью-Йорка. Устроителями данной встречи были руководители НСЦХ во главе с генеральным секретарем НСЦХ г-жой д-ром Клэр Ренделл.²⁶⁵

Обратившись к собравшимся с приветственной речью, Святейший Патриарх Пимен обобщил результаты многолетних связей между НСЦХ и Русской Православной Церковью и, в частности, отметил:

²⁶³ Там же, 1982, № 9, стр. 70

²⁶⁴ Там же, стр. 71, текст коммюнике стр. 70-71

²⁶⁵ Там же, 1982, № 12, стр. 29

Русская Православная Церковь и Национальный Совет Церквей Христа

"... Визиты делегаций НСЦХ в нашу страну и ответные визиты представителей Русской Православной Церкви в США были замечательными вехами на пути экуменического взаимодействия и миротворческого сотрудничества христиан двух великих держав мира..."²⁶⁶

К этому времени перспективы отношений между Русской Православной Церковью и НСЦХ складывались благоприятным образом. Это отметил в своей речи Святейший Патриарх Пимен; он выразил надежду на то, что

"... милостью Божией отношения между Русской Православной Церковью и Церквами в США, НСЦХ, будут и далее крепнуть и развиваться на благо наших Церквей, наших народов и всего мира..."²⁶⁷

В конце того же года лидеры НСЦХ нанесли ответный визит в Советский Союз по приглашению главы Русской Православной Церкви. В декабре 1982 г. Советский Союз посетил президент НСЦХ епископ д-р Джеймс Армстронг и генеральный секретарь НСЦХ д-р Клэр Ренделл. Гости побывали в Москве, Загорске, Ленинграде; они приняли участие в праздновании 25-летия архиерейского служения Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена, а также обсудили вопросы, относящиеся к программе двустороннего сотрудничества на ближайшие годы.²⁶⁸

Посещая США, представители Русской Православной Церкви использовали эту возможность для развития контактов с НСЦХ. Так, в 1984 году архиепископ Свердловский и Курганский Платон (ныне - Ярославский и Ростовский), прибывший сюда по случаю IV-го съезда Патриарших приходов в США, 23 мая нанес визит в штаб-квартиру НСЦХ, где был принят генеральным секретарем НСЦХ д-ром Клэр Ренделл.²⁶⁹ Аналогичная возможность была предоставлена митрополиту Киевскому и Галицкому Филарету, который находился в США в составе делегации Христианской Мирной Конференции с 24 октября по 1 ноября 1985 г. по приглашению Христианской ассоциации по контактам с Восточной Европой (ХАКВЕ). С 25 по 26 октября митрополит Филарет участвовал в работе очередной Ассамблеи ХАКВЕ в Нью-Йорке, а затем посетил штаб-квартиру НСЦХ, где состоялась беседа с д-ром Ари Брауэром, новым избранным генеральным секретарем НСЦХ, в ходе которой была подтверждена генеральная линия на сотрудничество НСЦХ и Русской Православной Церкви и другими Церквами в Советском Союзе.²⁷⁰

²⁶⁶ Там же, стр. 29

²⁶⁷ Там же, стр. 19-20

²⁶⁸ Там же, 1983, № 3, стр. 59

²⁶⁹ Там же, 1984, № 8, стр. 16

²⁷⁰ Там же, 1986, № 5, стр. 41

Русская Православная Церковь и Национальный Совет Церквей Христа



Пример экуменической работы (Янв. 1988): Отец И. Ковальчук, Преосв. Епископ Герман Филадельфийский и Восточно-Пенсильванский (ЩА), Преосвященный еп. Николай (Американская Карпато-Русская Православная епархия) и римокатолический епископ Тимлин Скрантонский во главе демонстрации "Марш за Жизнь", в протесте решения Верховного Суда США в 1973 г. легализировавшем аборты. Фото: The Vigil (OCA)

Сотрудничество между руководством НСЦХ и Русской Православной Церкви продолжало укрепляться. В октябре 1984 г. Советский Союз посетил группа представителей правления НСЦХ в США; гостями Русской Православной Церкви были 18 членов делегации во главе с президентом НСЦХ епископом Филиппом Р. Казиным и генеральным секретарем НСЦХ д-ром Клэр Ренделл. Целью визита было углубление отношений между Церквами Соединенных Штатов и Советского Союза для более эффективного экуменического сотрудничества и содействия большему взаимопониманию и доверию между советским и американским народами в интересах мира, в целях всеобщего и полного разоружения.

В ходе визита гости посетили ряд городов Советского Союза, где познакомились с церковной жизнью и имели беседы с христианами; они

Русская Православная Церковь и Национальный Совет Церквей Христа

посещали монастыри и Духовные школы Русской Православной Церкви, где участвовали в богослужениях и беседовали с монахами и мирянами, профессорами и учащимися. В течение трех дней в Издательском Отделе Московского Патриархата гости участвовали в собеседованиях с представителями некоторых Церквей в Советском Союзе. В центре дискуссий стояли следующие темы: Крещение, Евхаристия, Священство; принятие Лимского документа Церквами и его влияние на общую и индивидуальную жизнь Церквей; обновление общинно приходской жизни; миротворчество в жизни Церквей; обзор отношений между Церквами Советского Союза и США.²⁷¹

В эти годы, несмотря на трудности в отношениях между Советским Союзом и США, Церкви двух стран оставались неизменно верными духу христианской любви. *Мы всегда были и остаемся вместе, свидетельствуя единство многих наших устремлений и задач,* - сказал Святейший Патриарх Пимен на приеме в честь делегации НСЦХ в США 23 октября 1984 г. в Москве.²⁷²

А в ноябре 1985 г. состоялась очередная *«женевская встреча»*. Делегации руководителей и представителей христианских Церквей Советского Союза и США собрались в Женеве для совместных богослужений и молитвы за благополучный исход встречи в вернах, чтобы Господь привел лидеров обеих стран *«к такому соглашению, которое смогло бы значительно улучшить отношения между нашими странами и открыло бы путь к конкретным шагам по разоружению в интересах мира и справедливости для народов всего мира»*,²⁷³ говорилось в письме к лидерам обеих стран, подписанном митрополитом Филаретом и генеральным секретарем НСЦХ в США д-ром Ари Брауэром. Члены обеих делегаций приняли также совместное заявление по поводу встречи лидеров обеих стран и по поводу ее завершения.²⁷⁴

В следующем, 1986 году, состоялся очередной обменный визит делегации Церквей Советского Союза и НСЦХ. С 10 по 24 апреля 1986 г. в США по приглашению НСЦХ США находилась делегация христианских Церквей из Советского Союза во главе с митрополитом Минским и Белорусским Филаретом, председателем ОБЦС. 14 апреля в Сибири-Вестернской Богословской семинарии в Эванстоне (близь Чикаго) началась двусторонняя богословская консультация, традиционно проводимая в ходе обменных визитов, которая продлилась до 16 апреля. Для обсуждения на консультации была избрана тема: *Роль Церквей США и СССР в развитии своих обществ: прошлое и настоящее.*²⁷⁵

Богословы из обеих стран вносили свой вклад в разработку этой темы и взаимного уяснения позиций. По возвращении в Москву митрополит Филарет дал интервью корреспонденту ТАСС о поездке в США, отметив при этом:

²⁷¹ Там же, 1985, № 1, стр. 54

²⁷² Там же, стр. 53

²⁷³ Там же, 1986, № 2, стр. 7-10

²⁷⁴ Там же, стр. 9-10

²⁷⁵ Там же, 1986, № 10, стр. 52-53

Русская Православная Церковь и Национальный Совет Церквей Христа

*"... перевернута еще одна страница в истории двусторонних отношений между христианами США и Советского Союза. Прошедший визит - важная веха на пути к установлению и к упрочению дружбы и взаимопонимания между народами наших стран..."*²⁷⁶

Развитие богословского диалога было продолжено летом того же 1986 года, когда в Советский Союз с ответным визитом прибыла делегация НСЦХ в составе 137 человек. Делегацию возглавлял пастор д-р Мартин Бейли, помощник генерального секретаря НСЦХ по связям с прессой и общественностью. 3 июля в Москве делегация приняла участие в собеседовании, которое проводилось в ОВЦС в Издательском Отделе по следующим темам: "Богословие и духовность", "Мир и разоружение", "права человека", "проблемы женщин", "проблемы молодежи". Участники встречи имели откровенную и полезную дискуссию по всем этим вопросам.

Члены делегации посетили Москву, Троице-Сергиеву Лавру и Ленинград. Разделившись на 6 групп, они посетили также Одессу, Тбилиси, Еревань, Кишинев, Ростов-на-Дону, Ригу, Минск, где знакомились с религиозной, культурной и общественной жизнью.²⁷⁷ В дни пребывания делегации НСЦХ в Советском Союзе во время многочисленных встреч и бесед гости неоднократно подчеркивали важность подобного рода визитов, так как они способствуют преодолению различных предрассудков, предубеждений, ложных стереотипов, порождают доверие и укрепляют дружбу между Церквами наших стран, между нашими народами.²⁷⁸

Приближавшееся празднование 1000-летия Крещения Руси (988-1988) явилось дополнительным стимулом для продолжения русско-американских церковных связей. В мае 1987 г. в США находился митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, прибывший сюда в связи с началом празднования Автокефальной Православной Церкви в Америке 1000-летия Крещения Руси. В Нью-Йорке он посетил штаб-квартиру НСЦХ, где имел встречу с генеральным секретарем Совета д-ром Ари Брауэром и сотрудниками Совета. Митрополит Ювеналий также нанес визит епископу Лютеранской Церкви в Америке д-ру Джеймсу Р. Крамли.²⁷⁹

В конце мая того же года генеральный секретарь НСЦХ д-р Ари Брауэр в сопровождении директора отдела этого Совета "Европа-СССР" протодиакона Михаила Рошака прибыл в Советский Союз по приглашению Русской Православной Церкви. Целью визита были встречи с представителями Русской Православной Церкви и других Церквей в Советском Союзе. Гости посетили Москву, Загорск, Ленинград; они посещали приходы, монастыри и Духовные школы, присутствовали на богослужениях, имели беседы с иерархами Русской Православной Церкви,

²⁷⁶ Там же, стр. 54

²⁷⁷ Там же, 1986, № 12, стр. 62

²⁷⁸ Там же, стр. 62

²⁷⁹ Там же, 1987, № 11, стр. 21

Русская Православная Церковь и Национальный Совет Церквей Христа

клириками, профессорами Духовных школ и сотрудниками ОБЦС. Д-р Ари Брауэр был принят Святейшим Патриархом Пименом и имел с ним беседу.²⁶⁰

На протяжении многих лет д-р Ари Брауэр полагает усилия по развитию дружественных отношений НСЦХ с Церквями Советского Союза, по укреплению совместных миротворческих усилий. Д-р Ари Брауэр участвовал в разработке общего миротворческого заявления представителей Церквей США и СССР *"Изберите жизнь"*, принятого в марте 1979 г. в Женеве. В этом заявлении, в частности, подчеркнuto:

*"... Мы признаем, что поиск нашей безопасности через вооружение в действительности является ложной и идолопоклоннической надеждой и что подлинная безопасность может быть найдена только в отношениях на основе доверия..."*²⁶¹

В 1981 г. д-р Ари Брауэр был избран председателем Комиссии НСЦХ по связям между Церквями США и Советского Союза. Ари Брауэр возглавляет НСЦХ в США в должности его генерального секретаря с ноября 1984 г. Он возглавил американскую сторону в программе совместной молитвой о мире Церквей США и СССР во время встречи в верхах - лидеров обеих сверхдержав в Женеве (ноябрь 1985 г.). Находясь в Москве в мае 1987 года, в интервью для ЖМП д-р Ари Брауэр сказал:

*"... Отношения между Русской Православной Церковью и НСЦХ в Соединенных Штатах растут и развиваются уже на протяжении более 3-х десятилетий, и наше совместное сотрудничество очень успешно. Мы продолжаем делать успехи в этом отношении и находим новые темы, которые должны развиваться совместно..."*²⁶²

В конце 1987 г. д-р Ари Брауэр пригласил делегацию Церквей Советского Союза прибыть в США с тем, чтобы провести совместную молитву представителей Церквей в СССР и США об успехе встречи в верхах, проходившей в декабре того года в Вашингтоне. Обе стороны уже имели опыт проведения таких мероприятий. Подобная встреча и совместная молитва имели место в Женеве в ноябре 1985 г. во время переговоров политических лидеров обеих стран.

5 декабря 1987 г. делегация, возглавлявшаяся митрополитом Минским и Белорусским Филаретом, председателем ОБЦС, прибыла в Вашингтон. Здесь она посетила Национальный кафедральный собор Епископальной Церкви США, где ей предстояло совершить совместную молитву. 6 декабря началось торжественное экуменическое богослужение об успехе встречи в верхах, возглавленное епископом Вашингтонским Джоном Уокером (Епископальная Церковь). В богослужении, продолжавшемся

²⁶⁰ Там же, 1987, № 9, стр. 62

²⁶¹ Там же, 1979, № 6, стр. 32

²⁶² Там же, 1987, № 9, стр. 66

Русская Православная Церковь и Национальный Совет Церквей Христа

полтора часа, участвовало 2 больших хора - хор Национального собора Епископальной Церкви и хор православного Свято-Никольского собора в Вашингтоне.²⁶³ Настоятель Национального собора - каноник Чарльз Перри устроил прием в честь делегации Церквей Советского Союза и руководства НСЦХ в США.

10 декабря в Национальном кафедральном соборе состоялось заключительное экуменическое богослужение с участием представителей Церквей СССР и США. Была вознесена благодарственная молитва в связи с успешным завершением встречи руководителей двух стран. В школе св. Албания при Национальном соборе состоялся прием, устроенный в честь гостей капитулом собора.

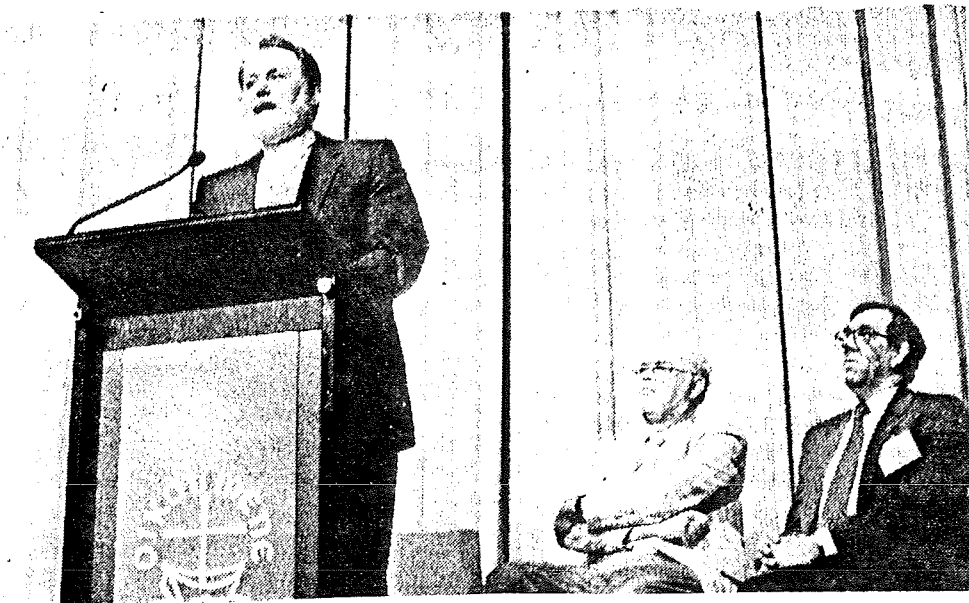
Можно предположить что подобные встречи будут в дальнейшем повторяться. Русская Православная Церковь, как и другие Церкви в Советском Союзе, в постоянном содружестве с НСЦХ, прилагают совместные усилия к тому, чтобы дружественные отношения между нашими Церквями и народами стали явлением непреходящим и принесли бы благие плоды мира и любви для всего человечества.



Участие в чтении экуменической молитвы: Секретарь НСЦХ д-р *Ари Брауэр*, Блаженнейший Митрополит всея Америки и Канады *Феодосий* и Высокопреосвященнейший Митрополит Минский *Филарет*. Фото: The Orthodox Church

²⁶³ Там же, 1988, № 3, стр. 6

Русская Православная Церковь и Национальный Совет Церквей Христа

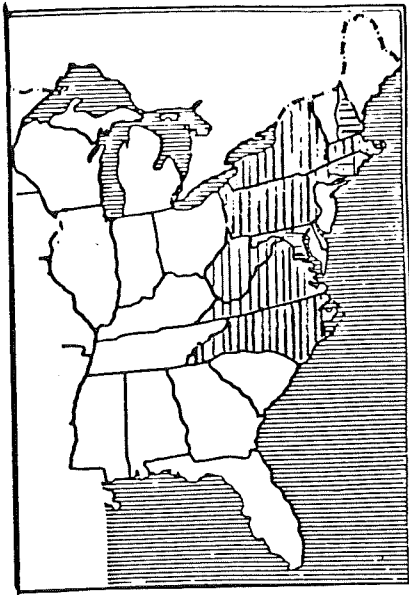


Отец Л. Кишковский, председатель НСЦХ, выступает перед пленарной сессией МСЦ. Фото Orthodox Church.

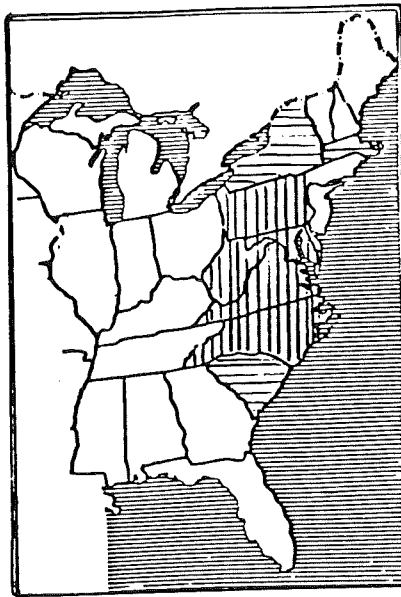


Председательствующий епископальный епископ Эдмунд Лее Бровнинг и православный армянский Архиепископ Арам Кешишян на заседании МСЦ в Канбере, Австралия в 1991 г. Фото Orthodox Church.

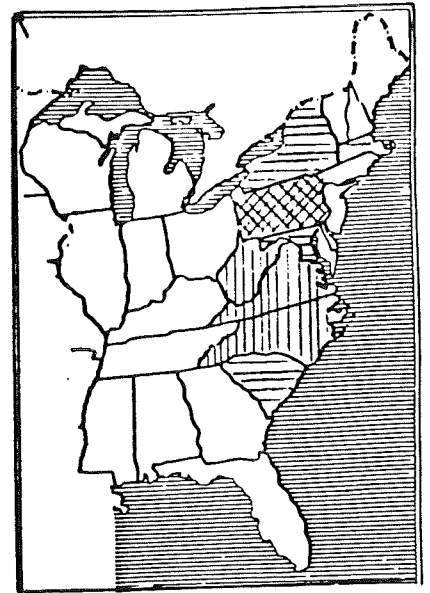
Распределение по штатам различных национальностей в 1790 г.



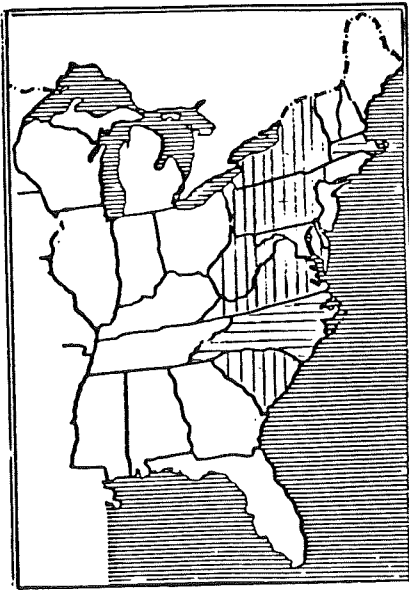
АНГЛИЧАНЕ



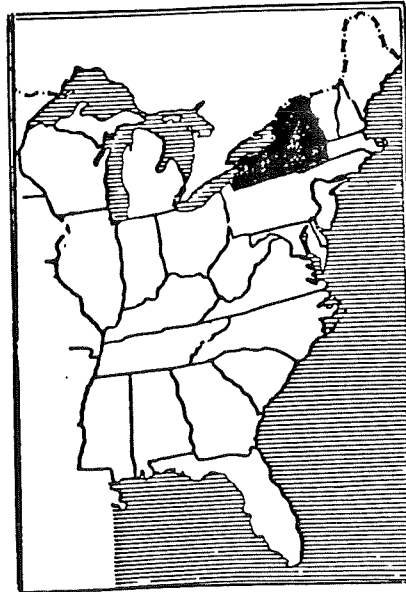
ИРЛАНДЦЫ



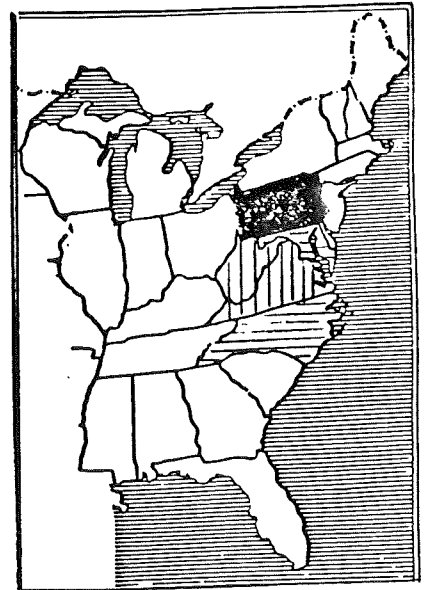
ШОТЛАНДЦЫ



ФРАНЦУЗЫ

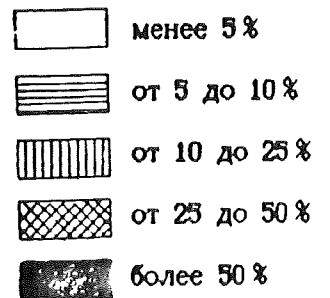


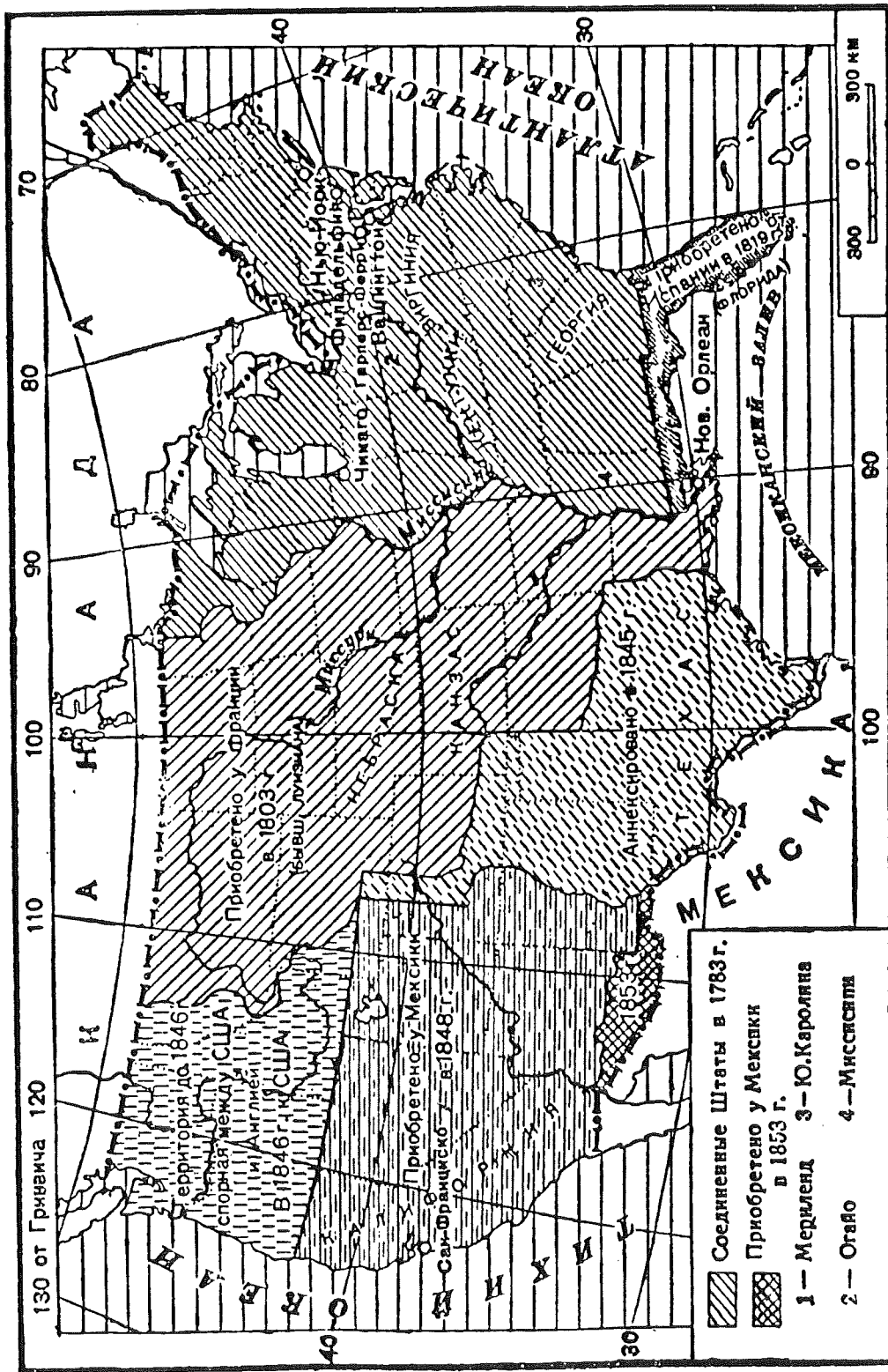
ДАТЧАНЕ



НЕМЦЫ

Проценты указаны по отношению всего населения США данной национальности, но не по отношению к населению штата. Данные отсутствуют для штатов: Нью-Джерси, Мэйна, Вермонта и Дэлавар.





Территориальный рост США от начала XIX в. до гражданской войны 1861—1865 гг.

Оглавление

часть III

стр.

Предисловие	3
РОССИЯ И "ОБЩЕСТВО ДРУЗЕЙ" (КВАКЕРЫ)	11
Русская печать о квакерах в США	13
П. П. Свинын и американские квакеры	14
Американские квакеры в России 1818-1819 гг.	16
Русские авторы об американских квакерах 19 в.	21
Русские путешественники у квакеров США	23
Возобновление отношений	30
Приложение. А. В. Бабин, История САСШ, т. 1	32
РОССИЯ И ЦЕРКОВЬ СВЯТЫХ ПОСЛЕДНЕГО ДНЯ (МОРМОНЫ)	35
Приложение	55
РОССИЯ И ПРЕСВИТЕРИАНЕ США	61
Русская печать о пресвитерианах в США	62
Епископ Иоанн (Митропольский) и пресвитериане США	66
Г. А. Мачтет и американские пресвитериане	69
Возобновление отношений	72
РУССКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ И МЕТОДИЗМ В США	82
Американские методисты и П. П. Свинын	83
Американский методизм в освящении печати 2-й половины 19 в.	87
Методизм в США в исследовании М. Триго	90
История методизма в труде еп. Иоанна (Митропольского)	96
Американские методисты в России	100
Возобновление отношений	105
Приложение	110
РУССКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ И НСЦХ В США	113
Становление отношений	114
1960-е годы	116
1970-е годы	118
1980-е годы	120
Оглавление	131
Иллюстрации	
Храм Христа Спасителя в Москве и Собор Александра Невского в Варшаве	10
Путь переселения мормонов в 1830-1851 гг.	37
Мормоны в США, статистические данные	54
Пресвитериане в США, статистические данные	80
Североамериканские колонии Англии	82
Территория Союза и Конфедерации во время гражданской войны	89
Методисты в США, статистические данные	109
Пример экуменической работы в США	123
Участие в чтении экуменической молитвы	127
Выступление О. Леонида Кишковского, председателя НСЦХ	128
Председатель Еп. Э. Лее Бровнинг и Арх. Арам на заседании МСЦ в Канбере	128
Распределение по штатам различных национальностей в 1790 г.	129
Территориальный рост США с 19 в. до Гражданской войны	130